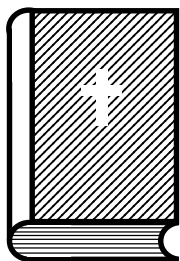


Чарльз Эдвард Крауч

**ИССЛЕДОВАНИЕ
ПОСЛАНИЯ
К ГАЛАТАМ**



Леон Крауч

**КОММЕНТАРИЙ
К ПЕРВОМУ И ВТОРОМУ
ПОСЛАНИЯМ
К ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ**

Киров 1999

ББК 86.37

Перевод Л. Голубева

ПОСЛАНИЯ

Ч.Э.Крауч **Исследование послания к Галатам;**

Л.Крауч **Комментарий к Первому и Второму посланиям к Фессалоникийцам.** - Учебно-методическое пособие:

Перевод с англ.- Киров: 1999. - 304 с.

ISBN 5-85271-073-3

© 1993 by Charles E. Crouch, 1999

© 1992 by Leon Crouch, 1999

ОГЛАВЛЕНИЕ

Предисловие	11
-------------------	----

Чарлз Эдвард КРАУЧ

ИССЛЕДОВАНИЕ ПОСЛАНИЯ К ГАЛАТАМ

Введение	13
I. Галатия	13
II. Церкви в Галатии	13
III. Причины для написания Послания	14
IV. Природа этого послания и смысл его учения	14

Часть 1

Павел отстаивает истинность своего апостольства и проповедуемого им евангелия	16
I. Вступление и приветствие	16
II. Упрек галатам за то, что они так скоро оставляют истину ...	18
III. Павел защищает проповеданное им евангелие	21
а) Он подтверждает, что проповеданное им евангелие было принято от Христа	21
б) Повествование о его обращении и призвании к апостольству	22
в) Дальнейшие свидетельства независимого положения Павла как апостола	25
IV. Апостольство Павла и совещание в Иерусалиме	26
а) Повествование о защите Павла на совещании в Иерусалиме	26
б) Их признание Иаковом, Кифой и Иоанном	29
V. Павел предлагает последнее свидетельство независимости его апостольства	32
а) Как и почему Павел открыто противостоял Петру в Антиохии	32

- б) Все христиане из числа иудеев, включая апостолов, признали, что закон не может оправдывать, когда они ищут оправдания во Христе 35
- в) Павел использует собственный опыт в религии, чтобы пояснить истину евангелия, которое он проповедовал 36

Часть 2

- Павел отстаивает евангелие и оправдание по вере во Христа ... 39
- I. Неразумность возвращения к закону 39
- II. То, что оправдание происходит по вере, объяснено и подтверждено благословением, которое Авраам получил от Бога по причине своей веры, а не по делам закона 42
- III. Проклятие закона в сравнении с благословениями веры 43
- IV. Завет действует по обещанию, а не по делам закона 46
- V. «Для чего же закон?» 48
- VI. Иудеи были под стражей закона, приведшего их ко Христу 49
- VII. Благословения во Христе Иисусе по вере 50
- VIII. Подобно маленькому ребенку, не имеющему свободы, но опекаемому попечителями и домоправителями, Израиль был в рабстве закона до пришествия Христа 51
- IX. Предостережение не поворачивать вспять и страх Павла о галатах 56
- X. Призыв к верному слушанию и бесконечной преданности, основанный на том, как галаты первоначально приняли евангелие, и обращенный к ним с любовью 58
- XI. Ревностный призыв вернуться к истине 59
- XII. Иносказание об Агари и Сарре 61
- Противопоставление двух заветов 65**

Часть 3

- Призывы к твердости и верности 67
- I. Увещания относительно свободы во Христе 67
- II. Увещание «поступать по духу», ведущему нас в этой жизни, а не по плоти, которая «противится духу» и уничтожает жизнь 72
- III. Дела плоти 74
- IV. Плод духа 82

V. Наставление исправлять заблуждающихся христиан	101
VI. Наставление исполнить закон Христов, нося бремена друг друга	106
VII. Увещание сеять для духа: закон Бога о сеянии и жатве	111
VIII. Заключительные предостережение, прославление, призыв и благословение Павла	118
Приложение 1: Законничество и христианство	128
Вопросы для изучения	133
Приложение 2: Иисус и пятая заповедь	135
Вопросы для изучения	142
Приложение 3: Иисус и шестая заповедь	143
Вопросы для изучения	150
Приложение 4: Иисус и седьмая заповедь	151
Вопросы для изучения	157
Библиография	159

Леон КРАУЧ

**КОММЕНТАРИЙ
К ПЕРВОМУ И ВТОРОМУ ПОСЛАНИЯМ
К ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ**

Предисловие	162
--------------------------	-----

**Комментарий
к Первому посланию к Фессалоникийцам**

Введение	165
Город Фессалоника	165
Появление христианства в Фессалонике	167
Подлинность 1 послания к Фессалоникийцам	168

Место и дата написания 1 Послания к Фессалоникийцам	169
Повод для написания	170
Учение в 1 Послании к Фессалоникийцам	171
Бог	171
Иисус Христос	171
Святой Дух	172
Христианская жизнь	172
Конец света	172
Примечания	173

Глава 1

I. Приветствие	174
II. Обзор истории фессалоникской церкви	177
1. Их верность	177
2. Их пример в принятии евангелия	179
3. Их активность в провозглашении слова	183

Глава 2

III. Взаимоотношения авторов и церкви	189
1. Правильные побуждения в проповедовании	189
2. Правильное поведение в повседневной жизни	193
3. Проповедь была словом Божиим	201
4. Забота о церкви	205
а) Желание Павла вернуться	205

Глава 3

б) Тимофей послан помочь им	209
в) Сообщение Тимофея	213
5. Молитва Павла	218

Глава 4

IV. Наставления об образе жизни	222
1. Проблема нравственности в половых отношениях	222
2. Проблема поведения в обществе	228
3. Вопрос об умерших	232

Глава 5

4. Несомненность пришествия Христа	239
V. Общие наставления	247

1. Призыв к согласию в христианской среде	247
2. Призыв к твердости	251
VI. Заключение	254

Комментарий ко Второму посланию к Фессалоникийцам

Введение	258
Подлинность 2 Послания к Фессалоникийцам	258
Повод для написания 2 Послания к Фессалоникийцам	261
Место и дата написания	262
Учение во 2 Послании к Фессалоникийцам	262

Глава 1

I. Приветствие	264
II. Поддержка среди гонений	264
1. Благодарение	264
2. Суд в пришествие Христа	266
а) Поддержка в страданиях	266
б) Молитва о благословениях Божьих	272

Глава 2

III. Объяснение дня Господня	274
1. День еще не наступил	274
2. События, предшествующие дню Господню	277
а) Во-первых, возмущение	277
б) Явление беззаконника	279
в) Взятие удерживающего	281
г) Беззаконник	283
3. Благодарение и наставление	286
4. Молитва о читателях	289

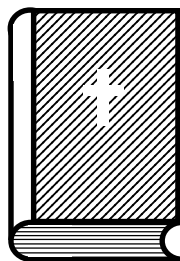
Глава 3

IV. Наставление церкви	290
1. Просьба о молитвах	290
2. Выражение уверенности в Господе	291
3. Работа с бесчинными	293
а) Недопущение терпимости к бесчинному поведению	293

б) Пример авторов	294
в) Кто не работает, тот не ест	295
г) Призыв к самим бесчинным	296
д) К бесчинным следует относиться строго, но как к братьям	297
4. Заключение	298
а) Молитва о читателях	298
б) Знак подлинности	299
Избранная библиография	301

Чарльз Эдвард Крауч

**ИССЛЕДОВАНИЕ
ПОСЛАНИЯ
К ГАЛАТАМ**



Нашим дочери и сыну Барбаре и Дэвиду

Автор

Чарльз Крауч вырос в штате Теннесси, США. В 1949 году он получил степень бакалавра искусств в Университете Дэвида Липскома (христианский университет), а в 1950 году — степень магистра в педагогическом колледже Джордж Пибоди.

Начиная с 1942 года он проповедовал в общинах церкви Христа в Алабаме, Флориде, Индиане, Мэриленде, Миссисипи, Северной Каролине, Огайо, Теннесси в США и в Корее, Новой Каледонии (остров в южной части Тихого Океана), Окинаве и Сайпене. Он также проповедовал посредством радиопрограмм и проводил лекции в христианских учебных заведениях.

Чарльз Крауч также является автором книги «Принципы новозаветного христианства». Он женат на Милдред Бойд с 1944 года. У них есть сын и дочь.

ПРЕДИСЛОВИЕ

Вскоре после того как Павел покинул Галатию, туда пришли лжеучителя из Иудеи, принеся с собой «иное благовествование, которое впрочем не иное» (1:6,7), но искажение учения Христова, приводящее к отрицанию господства Иисуса Христа. Они предприняли попытку опорочить Павла и его апостольское звание и потребовали возвращения к иудаизму, настаивая на том, что язычники для обретения спасения должны обрезываться и соблюдать закон Моисеев (5:2; 2:1-5; Деян. 15:1,5). Они рассматривали христианство всего-навсего как еще одну обособленную группу израильского общества или как дополнительную главу в истории иудаизма.

Распознав угрожающую сущность смуты, вызванной иудаистами, и предвидя надвигающийся кризис, бросавший вызов церкви, Павел написал суровое письмо в защиту своего апостольства, показывая галатам их неразумность в смене истины во Христе на закон Моисеев и наставляя отступивших от веры забыть искаженное евангелие лжеучителей и вернуться к истине Господа Иисуса.

Это послание представляет собой ясное подтверждение апостольского служения Павла и великолепную защиту евангелия, которое он проповедовал в Галатии. Оно подобно призывному звуку горна, обращенному ко всем христианам всех времен твердо стоять в вере во Христа. Будучи неотъемлемой частью богодухновенного Нового Завета, Послание к Галатам является выразительным и очень понятным предостережением о том, что проклятие небес уготовано всякому, кто станет проповедовать любое другое евангелие, кроме того чистого благовествования, которое первоначально было провозглашено Христом (1:6-9). Оно является ярким личностным призывом к колеблющимся галатам от человека, сильно их любившего, вернуться ко Христу и твердо держаться превосходных благословений новозаветного учения, а также благословения вечности.

Свобода во Христе, которую Павел защищает в Послании к Галатам, это свобода от рабства и проклятия закона Моисеева, освобождение от силы нынешнего порочного мира и освобождение от греха (1:4; 3:13,23-29; 4:15; 5:1-6; 6:14). Но оно не является за-

щитой лжеучения об оправдании только верою, вне повиновения любому закону, как сегодня утверждают многие. На самом деле, это одно из величайших посланий, написанных апостолом Павлом в защиту «закона Христова», который есть «закон свободы», единственный закон, освобождающий нас от «закона греха и смерти» (6:2; Иак. 1:25; Рим. 8:1,2). «Грех есть беззаконие», и «где нет закона, нет и преступления» (1 Иоан. 3:4; Рим. 4:15). Отсюда следует, с силой математического доказательства, что если бы не действовал Богом данный закон, то не могло быть греха, следовательно, не было бы нужды в Спасителе. Но это учение представляет Бога лживым (1 Иоан. 1:8,10), раскрывая неразумность людей, выдвигающих такие доводы, «дабы увлечь учеников за собою» (2 Тим. 3:13; Деян. 20:30), и оспаривая возможность стать «послушным» Христу (Евр. 5:9) или «исполнить закон Христов» (6:2). Согласно Новому Завету, воин Христа не может быть увенчан, «если незаконно будет подвизаться» (2 Тим. 2:3-5), а это невозможно там, «где нет закона».

Материал этой книги первоначально был подготовлен как комментарий, охватывающий полное содержание послания, представленный на библейских занятиях, которые автор проводил в различных местах. Теперь я представляю его вам с молитвой о том, чтобы он был полезен в подтверждении драгоценной веры тех, кто крепко держится евангельской истины; чтобы прояснить замешательство тех людей, которые соблазнились искаженными евангелиями дня сегодняшнего; чтобы придать устойчивость тем, кто колеблется под влиянием обманчивой привлекательности ложных представлений о христианской свободе; чтобы отступившие от основ веры заново обрели себя, и через это — остановить потоки отступлений от Богом данной истины, силы Христа и Его слова.

ВВЕДЕНИЕ В ПОСЛАНИЕ К ГАЛАТАМ

I. ГАЛАТИЯ

Римская провинция под названием Галатия располагалась в центральной части Малой Азии. Она занимала территорию, которая теперь составляет центральную часть Турции. Ее название пошло от кельтского народа, который пришел в Македонию и Фракию из Галлии примерно в 280 г. до Р.Х. Хотя ее границы варьировались в различные периоды истории, на севере древняя Галатия граничила с Вифинией, на востоке — с Понтом и Каппадокией, на юге — с Ликаонией, и на западе — с Асией.

Хотя использованное Павлом название Галатия могло означать всю ее территорию, некоторые убеждены, что он говорит о Южной Галатии, а другие полагают, что о Северной. Тиссен утверждает, что «в течение столетия после Христа название «Галатия» употреблялось в двух различных значениях: (1) географически, оно обозначало прежнюю (этническую) Галатию в северной части центральной возвышенности Малой Азии, где жили галлы, и (2) политически, под этим имелась в виду римская провинция Галатия».

II. ЦЕРКВИ В ГАЛАТИИ

Общины, к которым Павел обращается в этом послании как к «церквам, Галатийским», не обозначены каким-то конкретным поселением или городом. Очевидно, это были общины, основанные Павлом и его спутниками во время его первого миссионерского путешествия (1:6; 4:13-15 и т.п.). В Книге Деяний, главы 13 и 14, мы имеем свидетельство, что они действительно основали церкви в Антиохии Писидийской, Иконии, Листре и Дервии, то есть в городах Южной Галатии. Мы не знаем наверняка, были ли основаны общины в Северной Галатии. Об их пребывании там сказано очень немного, лишь то, что они проходили по ее территории на пути в Троаду (Деян. 16:1-6), и позднее, что Павел «проходил по порядку страну Галатийскую и Фригию, утверждая всех учеников» (Деян. 18:23). Жители Галатии состояли из эллинских

галлов, фригийцев и немногих иудеев. В Антиохии и Иконии существовали синагоги (Деян. 13:14; 14:1).

III. ПРИЧИНЫ ДЛЯ НАПИСАНИЯ ПОСЛАНИЯ

Деятельность учителей-иудаистов среди галатов побудила Павла написать это послание, шестнадцатую книгу Нового Завета. Люди, которым христианство казалось попросту ответвлением или разновидностью иудаизма, еще одной главой в развивающейся истории религии Израиля, в буквальном смысле следовали за Павлом по пятам, куда бы он ни пошел, уча тому, что язычники, вкупе с повиновением евангелию, должны обрезываться и соблюдать закон Моисеев, чтобы спастись (Деян. 15:1,5). Некоторые люди, нарушавшие спокойствие галатийских церквей, пренебрежительно и недоверчиво относились к учению Павла, подвергали сомнению его апостольский авторитет (1:7; 3:1; 5:7,10). Особенно этой точке зрения были подвержены христиане из числа иудеев в Палестине, и некоторые из них полагали, что они повсюду должны следовать за Павлом, чтобы продвигать свои взгляды и противостоять его учению.

Главной целью Павла в этом послании было освободить и защитить истинное евангелие от искажений, которым его пытались подвергнуть иудаисты, причинявшие большое беспокойство. Следовательно, он стремился к тому, чтобы «излечить уверовавших в искаженное евангелие, утвердить колеблющихся и поддержать тех, кто среди всего этого сохранил чистоту» — Мэттью Генри.

IV. ПРИРОДА ЭТОГО ПОСЛАНИЯ И СМЫСЛ ЕГО УЧЕНИЯ

Послание к Галатам состоит не из поверхностных идей или практических методов. Это — книга великих принципов. Это — решительный и негодующий протест и опровержение лжеучения через смелое, глубокое и вместе с тем понятное представление истины.

Положение, с которым Павел столкнулся в Галатии, было значительным затруднением, едва ли не самым сложным из тех, с которыми ему приходилось иметь дело за время своего апостольского служения. В этом послании он попытался показать, что учение иудаистов на самом деле приведет к отвержению Христа, так как оно разрушает самую сущность христианства и низводит его до системы внешних ритуалов и церемоний (5:1-5).

В этом послании речь идет о правильном понимании и сохранении чистого христианства. Оно представляет собой крайне напряженную попытку Павла спасти христианство от рабства закона, которое настойчиво навязывали церквям. Оно говорит о свободе во Христе и понятно показывает неразумность возвращения к закону. Его воистину можно назвать «христианской декларацией независимости». Для всех принимающих Богом данное откровение Павел «навсегда решил волнующий вопрос об отношении христиан к иудейскому закону» (Тидвелл). Это — богодухновенная классическая защита «веры во Христа Иисуса», понятно и со значительной силой доказывающая недвусмысленными словами, что евангелие Иисуса Христа сменило закон Моисеев. Лесли Томас называет его «самым сильным и страстным» посланием Павла, «ударом молнии, которую он метнул из Коринфа».

Это письмо насыщено личностными пометами и имеет огромную ценность.

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ

ПАВЕЛ ОТСТАИВАЕТ ИСТИННОСТЬ СВОЕГО АПОСТОЛЬСТВА И ПРОПОВЕДУЕМОГО ИМ ЕВАНГЕЛИЯ

1:1-2:21

I. ВСТУПЛЕНИЕ И ПРИВЕТСТВИЕ

1:1-5

(1) Павел Апостол, избранный не человеками и не чрез человека, но Иисусом Христом и Богом Отцем, воскресившим Его из мертвых, (2) И все находящиеся со мною братия — церквам Галатийским: (3) Благодать вам и мир от Бога Отца и Господа нашего Иисуса Христа, (4) Который отдал Себя Самого за грехи наши, чтобы избавить нас от настоящего лукавого века, по воле Бога и Отца нашего; (5) Ему слава во веки веков. Аминь.

Стих 1. Павел Апостол, — Как обычно, в приветствии Павел подтверждает свое апостольство. Но в этом приветствии заложено нечто большее, чем обычное подтверждение. Его первоочередная задача в этом послании состоит в том, чтобы показать подлинность божественного источника его апостольского авторитета. Самое первое предложение указывает на две значительные темы, которые он стремится раскрыть: (1) свои апостольские полномочия; и (2) вседостаточность смерти Христа за грех. Таким образом, во вступлении и приветствии он представляет сущность послания и немедленно приступает, без слов восхваления или благодарения, к защите авторитета и учения, которые были вверены ему Господом.

избранный не человеками и не чрез человека, — Иудаисты утверждали, что Павел не был истинным апостолом, так как он не принадлежал к числу двенадцати первозванных (1 Кор. 9:1; 2 Кор. 12:12). Но Павел отвечает им, утверждая, что его апостольство исходило от Бога, а не от людей или через людей.

но Иисусом Христом и Богом Отцем, воскресившим Его из мертвых, — Другие апостолы не обращали в свою веру, не избирали, не назначали и не обучали Павла. Чтобы быть апостолом,

человек должен был видеть Господа (1 Кор. 15:8). Павел «видел Господа» (Деян. 9:27) после Его воскресения (1 Кор. 9:1; 15:8). Павел принял свое служение от Самого Господа (Деян. 26:16-18; Гал. 1:12; 2:6). Иисус Христос «волею Божиею» уготовил ему служить язычникам (1 Кор. 1:1; 2 Кор. 1:1; Гал. 1:16; 2:7-9). Первый стих первой главы содержит тему разговора, который пойдет в первых двух главах. Мак-Гарви указывает на то, что упоминание Павлом воскресения Иисуса из мертвых «прокладывает путь» для главной темы в этом послании: спасение верою во Христа, а не через закон Моисеев.

Стих 2. И все находящиеся со мною братья — Павел упоминает братьев, бывших с ним, но не называет их по именам. Очевидно, они были из числа дорогих его сердцу соратников, таких как Гай, Тимофей и Лука (Деян. 20:4; 21:16). Очевидно, что «все» бывшие с Павлом люди в данном случае присоединялись к нему в одобрении содержания и цели этого послания.

церквам Галатийским: — Галатия была центральной частью полуострова Малая Азия, который теперь занимает современная Турция. Смотрите **Введение** с комментариями об этой территории и общинах, к которым обращено послание.

Стих 3. Благодать вам и мир от Бога Отца и Господа нашего Иисуса Христа, — Хотя Павел уже в следующих стихах выкажет им свои упреки, он не стал лишать свое приветствие привычного, богато украшенного словами благословения с использованием греческих и иудейских приветственных фраз. Эта молитва об обильном наделении их божественными благословениями благодати и мира исходит от Павла и всех бывших с ним братьев. Здесь выражается необходимость пришествия на эту землю Иисуса Христа (Лук. 2:14; Иоан. 14:27; Фил. 4:7). Во всех своих посланиях Павел выражал искреннее желание того, чтобы люди, к которым он обращался и ради спасения которых он ревностно трудился, приняли и испытали радость обладания блаженствами искупительной любви и истины Божьей.

Стих 4. Который отдал Себя Самого за грехи наши, — Иисус Христос, а не Моисей, отдал Свою жизнь за грехи всех (Иоан. 1:17; 1 Тим. 2:5,6; Евр. 2:9; 9:11-15; 10:4-10).

чтобы избавить нас от настоящего лукавого века, по воле Бога и Отца нашего; — Иисус отдал Себя за наши грехи, чтобы освободить нас от влияния той растленной, духовно невозрожден-

ной части человечества, которая управляется «князем мира сего» (Иоан. 12:31; 14:30; 16:11). Это противопоставляется той части человечества, которая составляет царство Божье, особенный народ, который Бог очищает для Себя (Тит. 2:14). Именно «по воле Бога и Отца нашего» пришел Иисус, великий врачеватель, чтобы избавить нас от царства тьмы, в котором правят силы зла, греха и смерти (1 Пет. 1:18-25; 2:21-25; Кол. 1:13).

Стих 5. Ему слава во веки веков. Аминь. — Эта фраза не только возносит славу Христу, но и косвенно упрекает тех, кто хочет прославить Моисея и его закон наравне или даже превыше Христа и Его евангелия. Его смерть за наши грехи достойна принимать восхваление от людей и ангелов во веки вечные (Отк. 5:11,12). Самопожертвование Иисуса, автора Божьего замысла о спасении и совершителя нашей веры, принесет Ему наивысшую и бесконечную славу (Евр. 5:9; 12:2).

II. УПРЕК ГАЛАТАМ ЗА ТО, ЧТО ОНИ ТАК СКОРО ОСТАВЛЯЮТ ИСТИНУ

1:6-10

(6) Удивляюсь, что вы от призвавшего вас благодатию Христовою так скоро переходите к иному благовествованию, (7) Которое впрочем не иное, а только есть люди, смущающие вас и желающие превратить благовествование Христово. (8) Но если бы даже мы, или Ангел с неба стал благовествовать вам не то, что мы благовествовали вам, да будет анафема. (9) Как прежде мы сказали, так и теперь еще говорю: кто благовествует вам не то, что вы приняли, да будет анафема. (10) У людей ли я ныне ищу благоволения, или у Бога? людям ли угождать стараюсь? Если бы я и поныне угождал людям, то не был бы рабом Христовым.

Стих 6. Удивляюсь, что вы от призвавшего вас благодатию Христовою так скоро переходите к иному благовествованию, — Здесь мы имеем исключение из привычной для Павла практики начинать послания восхвалением и благодарением. Он хвалил только в том случае, когда похвала была уместной и заслуженной. В Послании к Галатам Павел незамедлительно обращается к проблеме. Его очень удивил их скорый переход от евангелия Христова «к иному благовествованию». Они не просто отворачивались от Павла: они оставляли Бога ради «иного благовествования», которое было искажением истинного евангелия. Их непостоянство было поразительным и резко выраженным, но не редким. Галлы, как в то время называли французов, были хорошо известны своей

беспокойной, импульсивной и переменчивой натурой. Непостоянство характера было слабостью галатов, описанной Юлием Цезарем, Лайтфутом и многими другими.

Стих 7. Которое впрочем не иное, а только есть люди, смущающие вас и желающие превратить благовествование Христово. — Но нет другого, а есть только некоторые, смущающие вас и желающие исказить Евангелие Христово (ПК). Евангелие Христово может быть искажено, но искаженное — это «не иное». Искажённое евангелие — это не евангелие. Искажённые евангелия отвращают умы от простоты и чистоты, которые «во Христе» (2 Кор. 11:3). Павел опасался, что такое могло случиться в Коринфе, и это произошло в Галатии. Евангелие, проповеданное Павлом в Галатии, было тем самым подлинным, Богом явленным евангелием, которое передал Иисус (1:12). Галаты поверили «иному благовествованию», и в наши дни есть иные, различные евангелия; но истиной остается то, что даровать спасение может только подлинное евангелие (Мар. 16:15,16; Рим. 1:16). Иные евангелия производят иные верования (Еф. 4:5; Рим. 10:17). Павел проповедовал чистое, подлинное евангелие «Христа распятого», истинное послание об искупительной любви Божьей, о божественной силе, которая производит верующих и спасает их (1 Кор. 1:23; 2:2; 15:1-8; 2 Кор. 4:5). Павел благовествовал вседостаточное евангелие на все времена и для всех народов (Мат. 28:18-20; 2 Тим. 3:14-17; 2 Иоан. 1:9-11). «Слово о кресте» (1 Кор. 1:18) несравненно по силе, оно производит несравненный плод и дарует несравненные благословения. Оно вседостаточно, чтобы оживать, производить перемены, освящать, наставлять, объединять, направлять, охранять и поддерживать нас. Если Новый Завет Христа не преподает что-либо как необходимое для спасения, человек не должен в это верить или исполнять (2 Пет. 1:3). Искажённое евангелие не может спасти ни одной души, и в следующих двух стихах понятно говорится о наказании за проповедование измененного евангелия.

Стих 8. Но если бы даже мы, или Ангел с неба стал благовествовать вам не то, что мы благовествовали вам, да будет анафема. — То, что говорит здесь Павел, на самом деле является невозможным; это сказано для выразительности, чтобы показать невозможность такого изменения евангелия, которое было бы одоб-

рено Богом. Наказание за искажение евангелия Христова и его трагичность выражена в словах «да будет анафема», то есть проклятие, полное, безнадежное и безвозвратное отвержение Богом, осуждение в вечности. Это очень сильные слова для вступительной части письма! Но именно эти слова были употреблены великим апостолом Павлом в его письме, написанном с тем, чтобы передать галатийским церквям благодать и мир от Бога Отца и Иисуса Христа нашего Господа. Эти слова выражают огромную ответственность всех проповедующих благовест. Мак-Гарви называет это «серьезным предостережением против греха искажения евангелия».

Стих 9. Как прежде мы сказали, так и теперь еще говорю: кто благовествует вам не то, что вы приняли, да будет анафема. — Повторение есть важный закон преподавания и учения. И, так как Бог хотел, чтобы эта основа веры была более чем понятной, Святой Дух наставил Павла сказать это еще раз. Учить тому, что человек должен обрезываться и соблюдать закон Моисеев, означает обращаться к закону Моисееву в поисках спасения, то есть искажать евангелие, уничтожать его спасительную силу и навлекать на себя осуждение Божье.

Стих 10. У людей ли я ныне ищу благоволения, или у Бога? людям ли угождать стараюсь? Если бы я и поныне угождал людям, то не был бы рабом Христовым. — В проповедовании Павел не руководствовался желанием угождать людям, хотя одно из обвинений, выдвинутых против него иудеистами, очевидно, заключалось в том, что он был человекоугодником, проповедовавшим «облегченное» евангелие, которое не требовало соблюдения закона или обрезания. Обрезание Тимофея ради завоевания благорасположения иудеев и принятие язычников в общность церкви без совершения ими обрезания или соблюдения закона были, вероятно, двумя существенными обстоятельствами, которые оспаривали иудеисты в деле против Павла. Но его жизнь во Христе была полным опровержением их ложных обвинений. Если бы им двигало желание угождать людям, вся его жизнь сложилась бы совершенно иначе. Он ответил, что если бы он «поныне угождал людям, то не был бы рабом Христовым». Ибо в служении Господу он навлек на себя гнев своего народа и ненависть других практически везде, где он благовествовал (2 Кор. 11:23,24).

III. ПАВЕЛ ЗАЩИЩАЕТ ПРОПОВЕДАННОЕ ИМ ЕВАНГЕЛИЕ

1:11-24

**а) Он подтверждает, что проповеданное им евангелие
было принято от Христа**

1:11,12

(11) Возвещаю вам, братия, что Евангелие, которое я благовествовал, не есть человеческое; (12) Ибо и я принял его и научился не от человека, но чрез откровение Иисуса Христа.

Стих 11. Возвещаю вам, братия, — Скорее всего, целью Павла было убедить их через подтверждение и напоминание, а не «возвестить» в смысле первичного откровения. Он говорит серьезно и выразительно. Очень печально то, что это стало необходимым по причине гибели души верующих. Но ложные обвинения, выдвинутые иудеистами против апостольства Павла и его учения, сделали письмо к галатам необходимым. Первые десять стихов первой главы содержат вступление и упрек галатам за то, что они так скоро отошли от истины Христовой. Если, как говорят некоторые, «одна вера, или евангелие, так же хороша, как и любая другая», то какая разница, чему учили иудаисты? И почему Павла это так волновало? Однако истина остается в тех словах, которые были четко сказаны Павлом: «иное благовествование не есть иное» (1:6,7).

что Евангелие, которое я благовествовал, — Павел благовествовал «веру во Христа», где бы он ни находился (Деян. 24:24). Это всегда было евангелие Христа и Бога (Рим. 1:1,16). Это была чистая, подлинная, вседостаточная, славная, вечная, неизменная благая весть о царстве Божьем и спасении от греха.

не есть человеческое; — Павел объявляет, что евангелие, которое он проповедовал, не было человеческим по своему происхождению или сущности, оно не было выдуманно людьми. Оно не было плодом человеческих размышлений или хитрости (2 Пет. 1:16). Оно не является человеческим ни по своей природе, ни по источнику происхождения (Иоан. 1:1-6; 1 Кор. 15:1-8).

Стих 12. Ибо и я принял его и научился не от человека, — Весть, проповеданная Павлом, была принята не от людей. Он не принимал ее от апостолов (срав. 2 Пет. 1:20-21). Он также не был научен этому кем-то из людей.

но чрез откровение Иисуса Христа. — Намерением Павла в этой части послания было представить свидетельство божественного источника его знания евангелия, а также его полномочий и независимого положения как апостола Иисуса Христа. Он принял апостольское служение от Иисуса (Деян. 9:1-9; 26:12-20), и познание им евангелия исходило непосредственно от Господа (1 Кор. 11:23 и след.; 15:1; Еф. 3:3-5). Именно таким образом он объяснил, по какой причине нельзя было допустить никаких уступок в угоду лжебратьям. Итак, он опроверг искаженные представления иудаистов, защитил христианство как религию, независимую от иудаизма, и избавил истинное евангелие от крайностей и заблуждений тех, кто его искажал. Через это он отстоял свое самостоятельное апостольское служение и раскрыл истинную сущность основ христианства, чтобы сохранить и развивать правильное его понимание. Критическое положение в Галатии было одним из самых трудных, если не самым трудным, с которыми Павлу приходилось сталкиваться. Но ситуация всегда достигает высочайшей критической отметки, когда лжеучителя отверщают души от Иисуса Христа посредством «иног евангелия».

б) Повествование о его обращении и призвании к апостольству
1:13-17

(13) Вы слышали о моем прежнем образе жизни в Иудействе, что я жестоко гнал Церковь Божию и опустошал ее, (14) И преуспевал в Иудействе более многих сверстников в роде моем, будучи неумеренным ревнителем отеческих моих преданий. (15) Когда же Бог, избравший меня от утробы матери моей и призвавший благодатию Своею, благоволил (16) Открыть во мне Сына Своего, чтобы я благовествовал Его язычникам, — я не стал тогда же советовать с плотью и кровью, (17) И не пошел в Иерусалим к предшествовавшим мне Апостолам, а пошел в Аравию и опять возвратился в Дамаск.

Стих 13. Вы слышали о моем прежнем образе жизни в Иудействе, — По сути, Павел говорит, что они сами могли свидетельствовать об истинности его слов. Прежде Павел был одним из хорошо известных и высоко почитаемых предводителей иудейского народа, он также стал зачинщиком гонений на христиан. Будучи иудеями или находясь среди иудеев, они знали о таких вещах, как гонения Павла на христиан, возможно, они слышали это от него самого во время его работы в Галатии (Деян. 9:1,2; 22:4).

что я жестоко гнал Церковь Божию и опустошал ее, — Подобный образ жизни вряд ли мог побудить Павла принять учение Христово и познать его так, как к этому, возможно, были готовы двенадцать первозванных апостолов. В страстном рвении по иудаизму он превзошел своих братьев, будучи фанатичным приверженцем «отеческих моих преданий». Но необычные обстоятельства его обращения объясняют радикальные перемены, которые произошли в Павле (Деян. 9:1-19; 22:1-21).

Стих 14. И преуспевал в Иудействе более многих сверстников в роде моем, будучи неумеренным ревнителем отеческих моих преданий. — Первоначально религия иудеев была чистой религией, данной Богом через Моисея. Она включала закон, пророков и псалмы. Рвение по закону было основной частью воспитания, полученного Павлом (Фил. 3:4-6). Он получил образование «при ногах» Гамалиила в Иерусалиме, «тщательно наставленный в отеческом законе» (Деян. 22:3). Но очевидно, что Павел более ревностно относился к «отеческим преданиям», чем к самому закону. Иначе он имел бы большую склонность уверовать в Иисуса, принять Его как Мессию, и не стал бы главным гонителем Его церкви.

Стих 15. Когда же Бог, избравший меня от утробы матери моей и призвавший благодатию Своею, благоволил — Призвание Павла имело божественное происхождение. Бог, в какой-то мере, от рождения избрал и отделил его на апостольское служение. Бог знал и с почтением относился к искренности, усердию и ревности Павла по мере его взросления. Он не был спасен благодатью, пока еще был во грехе, но только после того, как отвернулся от него.

Стих 16. Открыть во мне Сына Своего, — Бог призвал Павла, чтобы тот открывал Христа язычникам. Бог призывает всех именно с этой целью. Мы спасены, чтобы служить и спасать. «Нам хочется видеть Иисуса» (Иоан. 12:21) — это самая насущная нужда потерянного во грехе мира. Что сегодня видит в нас мир? Видит ли мир в нас Иисуса, когда мы подаем людям слово жизни, бескрайний, небесный, неизменный свет Святого Писания (Фил. 2:14-16)? Видит ли мир Иисуса через священный свет истинного поклонения, которое мы осуществляем (Иоан. 4:23,24; 17:17; 1 Кор. 11:26-29)? Видит ли мир Иисуса через лучезарный свет христианской жизни каждого из нас (Мат. 5:13-16; Иоан. 13:34,35; 1 Иоан.

4:6-11)? Видит ли мир Иисуса в нас через свет, который исходит от деятельности Его церкви (Деян. 4:13; Гал. 5:6)? Необходимо, чтобы мир видел в нас Иисуса «на престоле высоком и превознесенном» (срав. Ис. 6:1-8).

чтобы я благовествовал Его язычникам, — Павел был призван, чтобы благовествовать Христа. Господь Иисус сказал Анании: «Иди, ибо он есть Мой избранный сосуд, чтобы возвещать имя Мое пред народами и царями и сынами Израилевыми» (Деян. 9:15,16). Призвание Павла проповедовать язычникам и царям и сынам Израилевым исходило от Бога.

я не стал тогда же советоваться с плотью и кровью, — Основное отличие религии Христа от других религий состоит с том, что весть, порождающая религию Иисуса Христа, божественна по своему происхождению и природе. Ее Автор был послан с небес со словами, которые Бог вложил в Его уста, чтобы основать и увековечить эту весть (Втор. 18:18,19; Деян. 3:22,23; Евр. 1:1-4). Он передал Своим апостолам, включая Павла, «слова», которые Ему дал Бог (Иоан. 17:8,14; Деян. 26:16-18; 1 Кор. 2:10-13; 15:8-11). Весть, переданная Павлу для благовествования, исходила от Бога и потому была подлинной, и он незамедлительно начал смело проповедовать во имя Иисуса в Дамаске. В Дамаске он не советовался ни с кем — учеником ли Иисуса, законоучителем, книжником или родственником — в отношении того, что проповедовать. И у него не было нужды идти в Иерусалим к Петру, Иакову или любому другому уважаемому брату за полномочиями или информацией о том, что проповедовать. Павел не советовался «с плотью и кровью», чтобы обрести евангелие, которое он проповедовал, ибо он был Богом избранным апостолом, несущим потерянным духовно и погибшим во грехе людям Богом явленную весть о спасении через богодухновенные слова Святого Духа Божия.

Стих 17. И не пошел в Иерусалим к предшествовавшим мне Апостолам, — Он не стал спешить в Иудею на совещание с апостолами. Люди не давали ему советов и рекомендаций (Евр. 2:4; 2 Кор. 12:12). Весть, которую он проповедовал, исходила не от человеческих наставлений или разговоров, но от божественного откровения. И поэтому он незамедлительно начал проповедовать Иисуса Сына Божьего в синагогах Дамаска (Деян. 9:19-22).

а пошел в Аравию и опять возвратился в Дамаск. — Он безотлагательно отправился в Аравию и позднее возвратился в

Дамаск. Библия больше ничего не повествует об этом путешествии. Нам неизвестны причины этого путешествия и деятельности Павла в Аравии.

в) Дальнейшие свидетельства независимого положения

Павла как апостола

1:18-24

(18) Потом, спустя три года, ходил я в Иерусалим видиться с Петром и пробыл у него дней пятнадцать. (19) Другого же из Апостолов я не видел никого, кроме Иакова, брата Господня. (20) А в том, что пишу вам, пред Богом, не лгу. (21) После сего отошел я в страны Сирии и Киликии. (22) Церквам Христовым в Иудее лично я не был известен, (23) А только слышали они, что гнавший их некогда ныне благовествует веру, которую прежде истреблял, — (24) И прославляли за меня Бога.

Стих 18. Потом, спустя три года, ходил я в Иерусалим видиться с Петром и пробыл у него дней пятнадцать. (19) Другого же из Апостолов я не видел никого, кроме Иакова, брата Господня. — Фраза «потом, спустя три года» вероятнее всего означает время после его обращения. Путешествие Павла в Иерусалим было предпринято не для того, чтобы более совершенно познать пути Господни, но чтобы «познакомиться с Петром» (СПБТ). Павел «пробыл у него дней пятнадцать», но не для того, чтобы стать полноправным «учеником» Петра или двенадцати апостолов. Он не был там достаточно долго, чтобы обрести знание от людей, которые были с Господом более трех лет и в течение этого времени обретали свое знание. Очевидно, его намерением в стихах 18 и 19 было показать, что у него не было предварительных встреч с двенадцатью апостолами, и затем он встретился только с Петром. Хотя Библия не оговаривает особо цель посещения им Петра, она понятно раскрывает, что это было сделано не для принятия Павлом полномочий проповедника (Деян. 9:20), или апостола (Гал. 1:12,13), или по причине того, что Петр был непогрешимым наместником Христа на земле (Гал. 2:11-14). Возможно, его посещение Петра имело такую же цель, которая описана в Книге Деяний 9:26-29.

Стих 20. А в том, что пишу вам, пред Богом, не лгу. — Используемая Павлом торжественная клятва «пред Богом, не лгу» показывает, какое важное значение он придавал самостоятельности своего апостольского служения. Он сделал это, чтобы усилить

и укрепить веру галатийских христиан и свести на нет влияние лжеучителей в их среде.

Стих 21. После сего отошел я в страны Сирии и Киликии.
Стих 22. Церквам Христовым в Иудее лично я не был известен,
Стих 23. А только слышали они, что гнавший их некогда ныне благовествует веру, которую прежде истреблял, — **Стих 24.** И прославляли за меня Бога. — Очевидно, что несколько лет жизни Павла обойдены здесь молчанием. Из Иерусалима он отправился в Кесарию, а затем в Тарс (Деян. 9:30; 22:17-22). Так сложились обстоятельства, что какое-то время Павел «не был известен» церквам Иудеи. Однако он написал: они «прославляли за меня Бога». Когда они слышали о его обращении и проповедовании им Иисуса как Мессии и Сына Божьего, они восхваляли Бога за то добро, которое Христос производил через Павла. Прославляем ли мы сегодня Бога, когда узнаем о замечательных результатах проповедования истинного евангелия тем, кто нам «неизвестен»? Если нет, то почему? Сегодня нам не следует полагаться на «кровь и плоть» в вопросах, касающихся души и вечности. Мы должны полагаться на слово Божье, непогрешимую Книгу, явленную Святым Духом, которая будет надежно вести нас по этой жизни к вечной обители души. Евангелие, проповеданное Павлом, божественно по своему происхождению и сущности, такова же и вера, являющаяся плодом такого проповедования. Именно такова природа евангелия, которое проповедовал Павел, и исказить его должно быть страшно, даже в двадцатом веке. Человек не может улучшить Новый Завет нашего Господа, потому что он есть «свидетельство Божие»: «сила и Божия премудрость» (1 Кор. 2:1-4; 1:24).

IV. АПОСТОЛЬСТВО ПАВЛА И СОВЕЩАНИЕ В ИЕРУСАЛИМЕ

2:1-10

а) Повествование о защите Павла на совещании в Иерусалиме

2:1-5

(1) Потом, чрез четырнадцать лет, опять ходил я в Иерусалим с Варнавою, взяв с собою и Тита. (2) Ходил же по откровению и предложил там, и особо знаменитейшим, благовествование, проповедуемое мною язычникам, не напрасно ли я подвизаюсь или подвизался. (3) Но они и Тита, бывшего со мною, хотя и Еллина, не принуждали обрезаться. (4) А вкравшимся лжебратиям,

скрытно приходившим подсмотреть за нашею свободою, которую мы имеем во Христе Иисусе, чтобы поработить нас, (5) Мы ни на час не уступили и не покорились, дабы истина благовествования сохранилась у вас.

Стих 1. Потом, чрез четырнадцать лет, опять ходил я в Иерусалим с Варнавою, — Семью годами раньше Павел приходил в Иудею, чтобы доставить материальную помощь для нуждающихся (Деян. 11:27-30). Путешествие Павла в Иерусалим, описанное в Послании к Галатам, глава 2, очевидно, имело место спустя четырнадцать лет после его обращения. Этот же случай описан в Книге Деяний, глава 15. Апостолы пребывали в Иерусалиме в течение всего периода, о котором пишет Павел. В первой главе он рассказал о своем обращении и призвании к апостольскому служению, приводя свидетельства божественного происхождения и сущности евангелия, проповеданного им, и его независимого положения как апостола. Он также обратился к серьезной проблеме, возникшей в церкви по причине иудаизма, и упрекнул галатов за то, что они принимали это учение.

взяв с собою и Тита. — Это первая запись о том, что Тит отправился куда-то вместе с Павлом. Очевидно, что это было случаем, способным создать прецедент, тщательно спланированным усилием достичь соглашения относительно спорного момента, причинявшего большое беспокойство, и доказать правоту Павла в вопросе о «свободе во Христе» от закона. Однако Лука в Книге Деяний не указывает особо, что Тит участвовал в том путешествии. По всей видимости, Тит был обращен Павлом, потому что Павел называет его «истинным сыном по общей вере» (Тит. 1:4). Но подробности отсутствуют.

Стих 2. Ходил же по откровению — Лука говорит в Книге Деяний 15:2, что братья в Антиохии «положили Павлу и Варнаве и некоторым другим из них» отправиться в Иерусалим к апостолам и старейшинам, чтобы обсудить вопрос с ними. Но это также могло произойти как ответное действие на «откровение». Наступило время, когда вопрос относительно язычников и закона Моисеева должен быть решен.

и предложил там, и особо знаменитейшим, — Было разумно полностью изложить вопрос Иакову, Иоанну, Петру и другим руководящим братьям перед проведением общего собрания. Если бы они неправильно поняли, подвергли сомнению или отвергли евангелие, которое проповедовал Павел, или его апостольство, то

его планы относительно этого путешествия были бы попросту расстроены.

благовествование, проповедуемое мною язычникам, — Очевидно, его первым шагом после прибытия в Иерусалим было изложить свое дело перед собранием братьев (Деян. 15:2). Павел «возвестил» им евангелие, которое он успешно проповедовал среди язычников в течение десяти лет.

не напрасно ли я подвизаюсь или подвизался. — Не бегу или не бежал ли я впустую (ПК). Ссылаясь на забеги, в которых распределяются призовые места, Павел объясняет, почему он предоставил апостолам и старейшинам в Иерусалиме самую полную информацию о своем учении и работе. Будучи глубоко озабоченным тем, что его труды могут оказаться бесплодными из-за поступков христиан из числа иудеев, он объяснил им, что во всем поступал согласно явленной Богом истине и что Бог замечательным образом благословил его усилия.

Стих 3. Но они и Тита, бывшего со мною, хотя и Еллина, не принуждали обрезаться. — Павел и его учение были подтверждены фактом того, что руководители церкви в Иерусалиме не настаивали на обрезании грека. Если бы они это сделали, как настаивали некоторые, то порабощение закону свело бы на нет христианскую свободу. Как следствие, их решение подтвердило подлинность учения Павла в отношении «свободы во Христе» и его апостольское служение. Учителя-иудаисты, везде противостоявшие Павлу, похвалялись своими связями с некоторыми людьми в иерусалимской церкви, занимавшими там видное положение. Люди часто так поступают, чтобы доказать свою преданность и привлечь внимание людей к своему учению. Павел же так не поступал. Он не советовался с плотью и кровью, чтобы познать евангелие, которое он проповедовал, ибо он был Богом избранным апостолом, чтобы нести Богом явленную религию погибшим духовно людям. Во всех его усилиях с ним пребывал Бог, до такой степени, что позднее Павел мог сказать: «Признаки Апостола оказались перед вами всяким терпением, знамениями, чудесами и силами» (2 Кор. 12:12).

Стих 4. А вкравшимся лжебратиям, скрытно приходившим подсмотреть за нашею свободою, которую мы имеем во Христе Иисусе, чтобы поработить нас, — Не совсем ясно, были ли они верующими или христианами, как в Книге Деяний 15:1,2.

Вероятно, это были иудеи, изображавшие себя христианами, которые проникали на собрания. Но они были врагами креста в обличье друзей, преследовавшими одну цель на этих собраниях — лишить нас свободы от закона Моисеева, которую мы имеем во Христе, «чтобы поработить нас» иудейскому закону. Противники евангелия пытались опорочить Павла в надежде на то, что их традиции заменят превосходящее учение Павла. Такие недруги евангелия по-прежнему стремятся подменить божественное тем, что имеет человеческое происхождение и природу.

Стих 5. Мы ни на час не уступили и не покорились, — Поддаться такому давлению означало бы отказаться от христианства. Мы стоим перед фактом, что в этом деле, создающем прецедент, победил Павел.

дабы истина благовествования сохранилась у вас. — То есть христиане из числа язычников свободны от зависимости от закона Моисеева и являются сонаследниками евангелия вместе с иудеями.

Б. Их признание Иаковом, Кифой и Иоанном

2:6-10

(6) И в знаменитых чем-либо, какими бы ни были они когда-либо, для меня нет ничего особенного: Бог не взирает на лице человека. И знаменитые не возложили на меня ничего более; (7) Напротив того, увидевши, что мне вверено благовестие для необрезанных, как Петру для обрезанных, — (8) Ибо Содействовавший Петру в апостольстве у обрезанных содействовал и мне у язычников, — (9) И узнавши о благодати, данной мне, Иаков и Кифа и Иоанн, почитаемые столпами, подали мне и Варнаве руку общения, чтобы нам идти к язычникам, а им к обрезанным, (10) Только чтобы мы помнили нищих, что и старался я исполнять в точности.

Стих 6. И в знаменитых чем-либо, какими бы ни были они когда-либо, для меня нет ничего особенного: Бог не взирает на лице человека. И знаменитые не возложили на меня ничего более; — Те люди, которые, как казалось, занимали важное положение, ничего не прибавили к истине, которую проповедовал Павел. И они не наложили на Павла никаких новых обязанностей. Их высокое положение ничего не прибавило к апостольским полномочиям Павла, хотя очень способствовало распространению истины. Апостольство покоилось на поручении и откровении, данном Богом, а не на человеческом избрании, назначении или учении.

Стих 7. Напротив того, увидевши, что мне вверено благовестие для необрезанных, как Петру для обрезанных, — Стих 8. Ибо Содействовавший Петру в апостольстве у обрезанных содействовал и мне у язычников, — Здесь мы видим не упоминание двух евангелий, но подтверждение одного и того же евангелия для двух рас: различны сферы деятельности, но не евангелия. Апостол Петр подтверждал божественное происхождение религии Христа: «Ибо мы возвестили вам силу и пришествие Господа нашего Иисуса Христа, не хитросплетенным басням последуя, но бывши очевидцами Его величия. Ибо Он принял от Бога Отца честь и славу, когда от велепной славы принесся к Нему такой глас: «Сей есть Сын Мой Возлюбленный, в Котором Мое благоволение. И этот глас, принесшийся с небес, мы слышали, будучи с Ним на святой горе. И притом мы имеем вернейшее пророческое слово; и вы хорошо делаете, что обращаетесь к нему, как к светильнику, сияющему в темном месте, доколе не начнет рассветать день и не взойдет утренняя звезда в сердцах ваших» (2 Пет. 1:16-19). Павел имел такую же богодухновенную способность проповедовать язычникам, как Петр — для иудеев. Однако, разделение их деятельности не было полным, или исключительным. В своих путешествиях Павел неизменно в первую очередь обращался к иудеям.

Стих 9. И узнавши о благодати, данной мне, Иаков и Кифа и Иоанн, почитаемые столпами, — Для ведущих людей в церкви, которые составляли ее оплот, стало очевидным, что Сам Бог вверил Павлу евангелие для языческого мира. Для них этот вопрос был полностью решен. Павел вовсе не говорит здесь непочтительно. Он действительно уважал этих братьев и их работу во имя Христа. Он просто сказал, что их положение, или высокий статус, не изменяет истину Христову. Мы также должны уважать и поддерживать столпов веры в церкви по всему миру, но при этом факты остаются фактами.

подали мне и Варнаве руку общения, чтобы нам идти к язычникам, а им к обрезанным, — Отношения Павла с другими братьями укрепились. Ему не высказали никаких упреков и не потребовали никаких изменений. Свидетельством или признаком их доверия и дружбы была «рука общения». Это взаимное признание стало таким необходимым ободрением для всех стоявших за истину и огорчением для противников. Единая весть о спасении и жизни продолжит свой путь ко всем людям, иудеям или

язычникам. В отличие от тех, кто содействует распространению некоторых религий, апостолы Христа не следовали хитросплетенным басням. Им не нужно было этого делать. Проповедуя слово, они полагались на самое явное свидетельство божественной силы Христа, своего Учителя, начальника и совершителя нашей веры, а также проявляли эту силу (Евр. 12:2). Евангелие, которое проповедовал Петр, подобно евангелию Павла, не было принято в результате совещаний с плотью и кровью. Евангелие, проповеданное всеми апостолами, было вестью, посланной с небес, божественным образом раскрытой особо избранным и подготовленным глиняным сосудам (2 Кор. 4:7). Религия Христа в этом отношении стоит особняком по сравнению со всеми другими религиями наших дней.

И еще один отрывок из Писания проливает свет на божественное происхождение и природу евангелия, которое проповедовали Павел и Петр: «Пришед же в страны Кесарии Филипповой, Иисус спрашивал учеников Своих: за кого люди почитают Меня, Сына Человеческого? Они сказали: одни за Иоанна Крестителя, другие за Илию, а иные за Иеремию или за одного из пророков. Он говорит им: а вы за кого почитаете Меня? Петр, отвечая, сказал: Ты — Христос, Сын Бога Живого. Тогда Иисус сказал ему в ответ: блажен ты, Симон, сын Ионин, потому что не плоть и кровь открыли тебе это, но Отец Мой, сущий на небесах» (Мат. 16:13-17). Петр, кто есть Иисус из Назарета? Он есть Христос, Сын Бога Живого. Как ты узнал об этом, Петр? Ты советовался с плотью и кровью? Или какой-то человек сказал тебе это? Нет, эта основополагающая истина была раскрыта апостолам Отцом Небесным. Каждая часть этой религии, вера, раз и навсегда переданная святым, является вопросом божественного откровения. Она не является плодом плоти и крови. Но апостолы, глиняные сосуды, были избраны Богом и направляемы Духом, чтобы провозглашать эту весть миру и записать ее для нас в Священном Писании.

Стих 10. Только чтобы мы помнили нищих, что и старался я исполнять в точности. — Они не подвергли сомнению евангелие Павла или его полномочия проповедовать его; и они поставили только одно условие. Это было не только мерой, предусмотренной Богом для облегчения страданий попавших в беду, но также способствовало преодолению разрыва между иудеями и язычниками. Это также давало возможность язычникам проявить свою

неизреченную благодарность христианам-иудеям за духовные благословения, пришедшие через них. Павел даже тогда занимался сбором пожертвований для бедных святых в Иерусалиме и вскоре собирался принести их туда лично, подобно тому, как он поступил в предыдущем случае (Рим. 15:25-28; срав. Деян. 11:27-30). Проявляем ли мы такое же усердие в отношении помощи нуждающимся?

В этом уроке Павел повествует о признании его апостольства и евангелия, проповеданного им, другими апостолами в Иерусалиме. Его намерением в этой части послания было представить больше исторических доказательств самостоятельности его апостольского служения и подтвердить истину евангелия, которое он всюду проповедовал до этого. От других апостолов и старейшин на совещании в Иерусалиме Павел получил полное публичное подтверждение своей деятельности среди язычников. Очевидно то, что Святой Дух играл ведущую роль в планировании этой встречи и провозглашении истины, которое там произошло (Гал. 2:2; Деян. 15:28).

V. ПАВЕЛ ПРЕДЛАГАЕТ ПОСЛЕДНЕЕ СВИДЕТЕЛЬСТВО НЕЗАВИСИМОСТИ ЕГО АПОСТОЛЬСТВА

2:11-21

а) Как и почему Павел открыто противостоял Петру в Антиохии

2:11-14

(11) Когда же Петр пришел в Антиохию, то я лично противостоял ему, потому что он подвергался нареканию. (12) Ибо, до прибытия некоторых от Иакова, ел вместе с язычниками; а когда те пришли, стал таиться и устраниваться, опасаясь обрезанных. (13) Вместе с ним лицемерили и прочие Иудеи, так что даже Варнава был увлечен их лицемерием. (14) Но когда я увидел, что они не прямо поступают по истине Евангельской, то сказал Петру при всех: если ты, будучи Иудеем, живешь по-язычески, а не по-Иудейски, то для чего язычников принуждаешь жить по-Иудейски?

Стих 11. Когда же Петр пришел в Антиохию, то я лично противостоял ему, потому что он подвергался нареканию. — Публичный упрек Петру, высказанный Павлом за совершенный им публичный проступок, был оправдан сущностью проступка Петра и критической ситуацией в Антиохии. Павел знал, что Петру было известно о том, что Иисус разрушил и устранил «стоявшую посреди

преграду», которая разделяла иудеев и язычников (Еф. 2:14). Но знание истины не гарантирует того, что мы всегда будем исполнять то, что знаем, оберегать нас от прегрешений или хранить от неоправданного страха перед людьми (Лук. 22:54-62). Являлся ли этот поступок Павла попросту попыткой избежать опасности стать камнем преткновения для иудеев-христиан, пришедших от Иакова, или избежать порицания со стороны критиков в Иерусалиме, он вел себя так, будто закон по-прежнему оставался в силе и язычники должны были обрезываться, и в этом он был неправ. Его проступком было то, что он делал вид, будто он разделяет религиозные убеждения, которых у него на самом деле больше не было. Движимый страхом перед людьми, пришедшими из Иерусалима, он преступил истину, которая была божественным образом явлена ему лично. Его поведение не соответствовало евангельской истине и вступило в прямое противоречие с ней. Молчание Петра в этом случае или отсутствие защиты с его стороны подтвердило праведность Павла и его апостольских полномочий и показало, что Павел не был самозванцем. Основной целью Павла в этой части послания является дать галатам полное подтверждение его апостольской власти и знания евангелия. Он делает это, приводя последнее историческое свидетельство подлинности своего апостольского служения, равного во всех отношениях служению двенадцати.

Стих 12. Ибо, до прибытия некоторых от Иакова, ел вместе с язычниками; а когда те пришли, стал таиться и устраняться, опасаясь обрезанных. — Этот рассказ о том, как преткнулся Петр, должен послужить действенной иллюстрацией к истине, выраженной в 1 Послании к Коринфянам 10:12 и предостережением: «Посему, кто думает, что он стоит, берегись, чтобы не упасть». Петр боролся за дело язычников в Иерусалиме (Деян. 10:1-11:14). Бог отчетливо показал ему, что Он нелицеприятен, и Петр защитил себя перед братьями-иудеями за то, что ходил к язычникам (Деян. 11:3). Позднее, в Иерусалиме, Петр защищал свою деятельность, а также деятельность Павла и Варнавы, в проповедовании евангелия как язычникам, так и иудеям без различия (Деян. 15:7-11). Затем, даже в Антиохии он ел вместе с язычниками (Гал. 2:12). Но «когда те (критики из Иерусалима) пришли», он начал «таиться и устраняться, опасаясь обрезанных».

Павел не осуждал христиан-иудеев за соблюдение некоторых обычаев закона (Деян. 16:3); но он также не одобрял требования к

язычникам соблюдать иудейские обряды (Гал. 2:3-5). Люди, пришедшие из Иерусалима, утверждали, что Иаков дал им полномочия учить и делать то, что они делали. Они могли истинно сказать, что Иаков одобрил практику исполнения определенных обрядов христианами из числа иудеев. Но они не могли с полным правом сказать, что он одобрил их требование к обращенным во Христа язычникам соблюдать эти обряды. Книга Деяний 21:17-26 понятно говорит о том, что некоторые члены церкви в Иерусалиме из числа иудеев продолжали исполнять некоторые обряды закона с согласия и одобрения Иакова. Но из того, что мы читаем в Книге Деяний 15:13-19, мы знаем, что пришедшие из Иудеи не имели никакого поручения от Иакова повелевать язычникам соблюдать эти обряды.

Стих 13. Вместе с ним лицемерили и прочие Иудеи, так что даже Варнава был увлечен их лицемерием. — Это показывает заразительное действие страха. Иудеи, обращенные во Христа, видя страх Петра перед иудеями, пришедшими от Иакова (хотя нет никаких свидетельств того, что Иаков повелел им поступать так, как они поступали), переняли его страх. Эти предрассудки проявились настолько ярко, что «даже Варнава», который вырос на Кипре среди язычников и трудился вместе с Павлом среди язычников, «был увлечен» этим лицемерием и заблуждением. То есть они прекратили общение с обращенными язычниками, как будто над ними по-прежнему довлел закон. Положение в Антиохии стало критическим: центр влияния христианства среди язычников завоевывался иудеями.

Стих 14. Но когда я увидел, что они не прямо поступают по истине Евангельской, то сказал Петру при всех: если ты, будучи Иудеем, живешь по-язычески, а не по-Иудейски, то для чего язычников принуждаешь жить по-Иудейски? — Поступать прямо означает поступать по истине, имея нравственную чистоту, согласно новозаветному учению. Правильные поступки определяются и зависят от «истины евангельской», которая есть единственное правило нашей веры и поклонения. Оценив это критическое положение, Павел предпринял решительные действия, адресовав свой жесткий вопрос Петру, который был одним из ведущих апостолов и больше всех заслуживал порицания в этой ситуации. Только таким образом столь необходимый упрек мог достичь желаемого результата. В доме Корнилия и затем снова какое-то вре-

мя в Антиохии Петр жил «по-язычески, а не по-Иудейски» (Деян. 11:3; Гал. 2:12). То есть он жил не разделяя людей на иудеев и язычников. Поэтому вопрос Павла «То для чего язычников при- нуждаешь (следуя логике твоего примера) жить по- Иудейски?» (то есть проводишь различие между язычниками и иудеями) для Петра оказался очень сложным! В этом случае проявился гнет расовых различий и предрассудков. Наверняка Петр понял, что его поступок не соответствовал истине, признал ошибку и изменил свой образ действий. Его поведение в данном случае наглядно демонстрирует истину о том, что великая сила Святого Духа, дарованная апостолам, чтобы направлять их в провозглашении истины, не делала их невосприимчивыми и неприкосновенными в отношении опасности искушений и их нужды бороться с искушениями и преодолевать их, подобно тому, как это должны делать все люди, не имеющие богодухновенности.

б) Все христиане из числа иудеев, включая апостолов, признали, что закон не может оправдывать, когда они ищут оправдания во Христе

2:15-18

(15) Мы по природе Иудеи, а не из язычников грешники; (16) Однакоже, узнавши, что человек оправдывается не делами закона, а только верою в Иисуса Христа, и мы уверовали во Христа Иисуса, чтобы оправдаться верою во Христа, а не делами закона; ибо делами закона не оправдается никакая плоть. (17) Если же, ища оправдания во Христе, мы и сами оказались грешниками, — то неужели Христос есть служитель греха? Никак! (18) Ибо, если я снова созидаю, что разрушил, то сам себя делаю преступником.

Стих 15. Мы по природе Иудеи, а не из язычников грешники; **Стих 16.** Однакоже, узнавши, что человек оправдывается не делами закона, а только верою в Иисуса Христа, и мы уверовали во Христа Иисуса, чтобы оправдаться верою во Христа, а не делами закона; ибо делами закона не оправдается никакая плоть. — Приближаясь к кульминации долгой и успешной попытки доказать подлинность своего апостольства, Павел привлекает внимание к тому очевидному факту, что Петр и все христиане-иудеи признали неспособность закона спасти именно через то, что стали христианами. Иудеи, а также язычники, как тогда, так и теперь должны оправдываться верой во Христа. Пришедшие к Богу «верою в Иисуса Христа» знали и признавали то, что

«человек оправдывается не делами закона». Если бы грешники могли спастись законом, то не было бы необходимости в смерти Иисуса за них!

Стих 17. Если же, ища оправдания во Христе, мы и сами оказались грешниками, — то неужели Христос есть слуга греха? Никак! — Ищущие оправдания во Христе должны вести себя соответственно. Признавая, что мы должны оправдаться верою во Христа, «разве это означает, что Христос способствует распространению греха?» (СПБТ). Является ли Христос, пришедший для исполнения закона и замены его евангелием, «служителем греха» в жизни таких людей, которые заново обращаются к требованиям закона и навязывают их другим? «Никак!»

Стих 18. Ибо, если я снова созидаю, что разрушил, то сам себя делаю преступником. — Он всегда проповедовал, что Христос пришел положить конец закону, и его повеления больше не связывали людей (Гал. 3:24,25). Поэтому, если бы он стал навязывать их другим людям, он начал бы строить то, «что разрушил», следовательно, сам оказался бы преступником закона и грешником. Мужество и твердость в работе ради Иисуса и терпение в трудностях также необходимы для распространения евангелия, как обучение и преподавание основ веры. Липском и Шеперд верно указывают на то, что если Петр поступил правильно, отказавшись есть с язычниками в Антиохии, он был неправ, сообщаясь с ними прежде; и если его повиновение небесному видению было правильным, то послушание в Антиохии сделало его преступником.

в) Павел использует собственный опыт в религии, чтобы пояснить истину евангелия, которое он проповедовал (2:19-21)

(19) Законом я умер для закона, чтобы жить для Бога. Я сораспялся Христу, (20) И уже не я живу, но живет во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верою в Сына Божия, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня. (21) Не отвергаю благодати Божией. А если законом оправдание, то Христос напрасно умер.

Стих 19. Законом я умер для закона, чтобы жить для Бога. — Закон привел Павла ко Христу, Который есть «конец закона» (Рим. 10:4), чтобы жить с Богом (Гал. 3:24; Иоан. 5:39; 2 Тим. 3:15). Когда закон исполнил предназначение, Павел умер для него (Рим. 7:1-6). Умер для греха (Рим. 6:2), чтобы «жить для Бога» (Гал. 2:19).

Я сораспался Христу, (20) И уже не я живу, но живет во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верою в Сына Божия, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня. — Павел был распят в отношении всякой надежды оправдаться законом. Закон, убивающий, но не могущий животворить, умер в Павле; теперь то, что не убивает, но дает жизнь, жило по вере в Павле. Умерев со Христом для закона, он уже не повиновался ему, но имел свободу сочетаться со Христом (Рим. 7:1-6). Он был распят; однако он жил в новых отношениях с Богом, в отношениях между Отцом и сыном, которые являются результатом и основываются на послушании веры в Иисуса Христа (Гал. 3:26,27). Ветхий человек умер, но обновленный человек живет (Рим. 6:1-11; 8:10,11). Он сказал: «живет во мне Христос»: единение со Христом через повиновение веры дарует новую жизнь (Иоан. 15:1-7). Павел умер для мира и для закона, однако он жил для Бога и Христа.

Стих 21. Не отвергаю благодати Божией. А если законом оправдание, то Христос напрасно умер. — Павел не отрекся от благодати Божьей, когда принял веру и спасение во Христе Иисусе: ибо если оправдание было возможно через закон, Христос умер напрасно. Принять Христа означает признать, что закон не может спасать. Праведность не приходит через закон, как предполагало учение иудаистов и поведение Петра, но через веру во Христа Иисуса. Следовательно, Павел объявил о том, что он не возвращается к тому, что закончилось смертью Иисуса. Именно драгоценная природа истины евангелия Христова делает его самой замечательной, могущественной и радостной вестью, которую может услышать каждое сердце и уверовать в нее. Смерть, погребение и воскресение Иисуса были самыми замечательными и чудесными событиями в истории. Но Его служение не имело смысла или значения и Он умер напрасно, если по-прежнему действует закон Моисеев, и оправдание приходит через исполнение этого закона. Также Иисус умер напрасно, если церковь не нужна для спасения, ибо Иисус возлюбил церковь и отдал Свою жизнь и кровь, чтобы искупить ее (Деян. 20:28; Еф. 5:25). Также Иисус умер напрасно, если спасает нравственность, как верят и преподают некоторые. Но Библия учит нас, что нравственность сама по себе не спасает: евангелие Христово есть сила Божья ко спасению, и каждому необходимо уверовать и повиноваться евангелию (Деян. 10:1-22,33-48; 11:14; Рим. 1:16). Если вы пребудете во грехе и умрете без

Христа, вы умрете в потерянном духовно состоянии, неспасенными, и тогда Иисус умер напрасно в отношении вас, хотя Он умер за всех и может спасти всех верующих и повинующихся Ему (Иоан. 8:21-24; Еф. 2:1; 1 Иоан. 2:1,2; Иоан. 12:32; Евр. 2:9; 5:9; 7:25; 1 Пет. 3:18).

Если Бог когда-либо рассматривал возможность назначить Петра Римским папой, то вторая глава была бы замечательным местом и временем, чтобы Святой Дух раскрыл это. Ошибка Петра в Антиохии была не от богодухновенности, но вопреки ей. Апостольское служение и/или принятие крещения Святого Духа не хранило его от совершения ошибок. Человеку легче изменить свои мысли, чем отношение и поступки. Если бы Павел не противостоял Петру, мы просто содрогались бы от мысли о том, к каким тяжелым последствиям это могло привести. При всем должном уважении к Петру, однако, для нас гораздо важнее и полезнее задать себе вопрос: Что хуже, преткнуться, случайно совершив немалый грех, и затем оплакивать его в раскаянии, как это сделал Петр (Лук. 22:60-62)? Или непрестанно пребывать в «мелких» грехах, как поступают многие, при этом никогда не испытывая желания или усердия преодолеть их (Евр. 2:1-3)? Согласно словам Великого Целителя, если мы не покаемся в своих грехах, то погибнем (Лук. 13:3,5).

ЧАСТЬ ВТОРАЯ

ПАВЕЛ ОТСТАИВАЕТ ЕВАНГЕЛИЕ И ОПРАВДАНИЕ ПО ВЕРЕ ВО ХРИСТА

3:1-4:31

I. НЕРАЗУМНОСТЬ ВОЗВРАЩЕНИЯ К ЗАКОНУ

3:1-5

(1) О несмысленные Галаты! кто прельстил вас не покоряться истине, вас, у которых пред глазами предначертан был Иисус Христос, как бы у вас распятый? (2) Сие только хочу знать от вас: чрез дела ли закона вы получили Духа, или чрез наставление в вере? (3) Так ли вы несмысленны, что, начавши духом, теперь оканчиваете плотию? (4) Столь многое потерпели вы неужели без пользы? О, если бы только без пользы! (5) Подающий вам Духа и совершающий между вами чудеса, чрез дела ли закона сие производит, или чрез наставление в вере?

Стих 1. О несмысленные Галаты! кто прельстил вас не покоряться истине, — Теперь Павел начинает рассматривать внутреннюю ценность проповедуемого им евангелия, первоначального, подлинного евангелия Христова. Он противопоставляет превосходящую сущность системы веры во Христе, которую приняли галаты, низшей по положению сущности закона, оставленного ими, который не мог дать оправдания. Спрашивая, как они могли быть настолько неразумными, или глупыми, что кто-то «прельстил» их, он не говорит с презрением (срав. Мат. 5:22), но с порицанием любящего их человека. Слово «прельстил» предполагает, что кто-то очаровал, обманул, околдовал их, чтобы лишить их способности мыслить. Почему они не воспользовались данной им Богом способностью понимания? Может случиться так, что людей, обладающих высокими интеллектуальными способностями и имеющих превосходные данные, настолько захватят и опьянят мудрость, хитрость и ошибочное человеческое мышление, что они начинают вести себя неразумно и поэтому теряют драгоценные благословения. Тот неразумный поступок, который галаты были готовы совершить и от которого Павел искал способ спасти их, может быть повторен нами сегодня подобным же образом, если

мы отпадем и потеряем кораблекрушение в вере (1 Тим. 1:18-20). Поэтому давайте не будем заново распинать Сына Божьего и через это срамить Его (Евр. 6:6). Давайте твердо стоять в вере. Великая вера патриарха Авраама всегда достойна того, чтобы мы стремились приблизиться к ней.

вас, у которых пред глазами предначертан был Иисус Христос, как бы у вас распятый? — Павел был их учителем. Они явственно слышали о распятии Христа. Возможно, они не видели в буквальном смысле этого слова, как Иисус был распят в Иерусалиме. Но весть, или слово о кресте, была так полно и понятно проповедана (1 Кор. 1:18; 2:2), что с полным правом можно было бы сказать: «Христос был распят у них пред глазами». Его смерть за грех, как единственная надежда мира, была понятно проповедана в Галатии. Однако они отвергали веру, которая спасает: они поворачивались к закону (плотское, телесное), который не мог спасти, от благодати и веры (духовное), только которые и могут даровать спасение.

Стих 2. Сие только хочу знать от вас: чрез дела ли закона вы получили Духа, или чрез наставление в вере? — Единственным, что Павел хотел узнать от них, было следующее: как пришел Дух; то есть пришел ли Он к ним через повиновение иудейскому закону в таких вопросах, как обрезание? Ни один верный ученик не мог утверждать, что получил духовные дары именно таким образом. Дух не был дан под законом или через закон (Иоан. 7:39; Гал. 5:18). Или вам был дан Дух, потому что вы уверовали слову Иисуса и повиновались ему? Очевидно, второе. Духовные дары, которыми Бог наделял церкви в тот период для управления до пришествия «совершенного закона», очевидно, были приняты галатами: они «получили» Духа как выдающееся свидетельство истинности трудов Павла. Дар обитающего в человеке Божьего Духа принимается через «наставление в вере» всеми, кто повинуются евангелию и становятся христианами (Деян. 2:38; 5:32). «Наставление в вере» это то же самое, что и «послушание веры».

Стих 3. Так ли вы несмысленны, что, начавши духом, теперь оканчиваете плотию? — Доверившись Христу и приняв Его, совершив этот превосходный и духовный поступок и скрепив дарами Духа свою угодность Богу, они возвращались к низшей, плотской системе, и это названо неразумием. Поднявшись от низшего к высшему, зачем поворачивать вспять и возвращаться к низше-

му? «Неужели вы настолько неразумны, что жизнь, начатую с духом, вы теперь пытаетесь усовершенствовать человеческими усилиями» (СПБТ), то есть обрезанием?

Стих 4. Столь многое потерпели вы неужели без пользы? О, если бы только без пользы! — Подобно всем христианам того времени, они переносили жестокие гонения из-за принятой ими веры. Возвращение к закону означало бы потерять благословения, обретенные во Христе, и, следовательно, лишит смысла, или значения, свои страдания. Говоря «О, если бы только без пользы!», Павел не желал верить и не допускал мысли о том, что их положение было безнадежным: он по-прежнему трудился ради их спасения, надеясь, что они вернуться ко Христу, чтобы их страдания не оказались напрасными. Новозаветное учение, данное Богом, уверяет нас, что какие бы мы ни претерпели страдания за веру, они не тщетны, если только мы сохраним верность до конца (1 Кор. 15:58; 1 Пет. 4:16; Отк. 2:10; Мат. 5:10-12).

Стих 5. Подающий вам Духа и совершающий между вами чудеса, чрез дела ли закона сие производит, или чрез наставление в вере? — Этот стих по большей части является повторением довода из стиха 2. Бог дает Духа и производит среди вас чудеса, потому что вы соблюдаете закон или потому что вы услышали весть о Христе и уверовали в Него? Несомненно то, что Павел лично совершал в их среде чудеса. Но в данном случае, как представляется, речь идет о Боге. Ключевой вопрос состоит в следующем: пришел ли Дух к галатам с силой чудотворения как следствие их повиновения закону Моисееву или потому что они услышали евангелие Христово и уверовали в Него? Так как Новый Завет явственно показывает, что сила Духа творить чудеса передавалась возложением рук апостолов (Деян. 8:14-24; 19:1-7) тем, кто веровал и повиновался евангелию Христа (Деян. 2:26-39; 5:32), Бог явственно проявил Свое присутствие среди галатов через наставление веры в евангелии Христовом, а не через дела закона. Однако, приняв Христа, мы все можем совершить неразумные поступки, делая Христа ненужным в своей жизни. Мы можем совершить это подобно галатам, низводя Христа и Его слово до приниженного положения, не почитая Его превосходства и не придавая Его слову высшей власти (Деян. 9:5; Мат. 24:35; 28:18-20). Мы можем совершить это неправильным отношением к слову истины (2 Кор. 4:2; 2 Тим. 2:7,15). Мы можем совершить это неумением или не-

желанием проповедовать Христа так, как мы можем и должны это делать или неспособностью украсить евангелие благочестивыми верными жизнями (Мар. 16:15,16; Тит. 2:7-10). Давайте прислушаемся к предостережению от Бога.

II. ТО, ЧТО ОПРАВДАНИЕ ПРОИСХОДИТ ПО ВЕРЕ, ОБЪЯСНЕНО И ПОДТВЕРЖДЕНО БЛАГОСЛОВЕНИЕМ, КОТОРОЕ АВРААМ ПОЛУЧИЛ ОТ БОГА ПО ПРИЧИНЕ СВОЕЙ ВЕРЫ, А НЕ ПО ДЕЛАМ ЗАКОНА

3:6-9

(6) Так Авраам поверил Богу, и это вменилось ему в праведность. (7) Познajte же, что верующие суть сыны Авраама. (8) И Писание, провидя, что Бог верою оправдает язычников, предвозвестило Аврааму: «в тебе благословятся все народы». (9) Итак верующие благословляются с верным Авраамом.

Стих 6. Так Авраам поверил Богу, и это вменилось ему в праведность. — Павел приводит замечательный пример получения благословений от Бога не соблюдением закона, но как результат покорной веры в Бога, даже в необрезании. Это случилось за сорок лет до того, как был дан закон; однако иудеи считали Авраама своим «отцом». По причине своей сущности, «это» (вера Авраама) «вменилось», было зачитано ему как праведность. Получив похвалу за свою покорную веру, он был «оправдан верою», освобожден от греха и считался праведным. Его вера совершенствовалась, или «достигла совершенства», делами, которые она произвела (Иак. 2:21-24).

Стих 7. Познajte же, что верующие суть сыны Авраама. — Истинные сыны Авраама — это те, которые хотят, чтобы их вера походила на веру Авраама, которые ищут оправдания на основе такой веры. О его сыновьях не судят более по плоти и крови, но судят по вере во Христа, будь то иудей или язычник, по причине того, что теперь они ходят с Богом (2 Кор. 5:7). Сегодня члены церкви могут быть спасены тем, что они являются членами церкви, не более, чем тогда иудеи могли спастись своей принадлежностью к этому народу. Настоящие сыны Авраама — это те, которые веруют в Бога и Его слово: вера во Христа, приводящая к покорности, обязательна.

Стих 8. И Писание, провидя, что Бог верою оправдает язычников, предвозвестило Аврааму: «в тебе благословятся все народы». — Олицетворение Писания в данном случае означает

то, что Бог предвидел и обещал, или объявил, Аврааму до того, как был дан закон. Бог predetermined оправдание язычников по вере, а не делами закона, и эта добрая весть была предсказана Аврааму; то есть, «Аврааму было заранее объявлено через благовестие: «Все народы получают через тебя благодать» (СПБТ). Именно таким было обещание о Спасителе, который должен был прийти с исцелением в Своих лучах для всего человечества (Мал. 4:2).

Стих 9. Итак верующие благословляются с верным Авраамом. — Все, кто верит так, как верил Авраам, становятся участниками его благословений. Не имеет значения, будь то иудей или язычник, мужчина или женщина и т.п. Все имеющие веру, подобную вере Авраама, будут благословлены Богом вместе с ним; то есть их вера, приводящая к повиновению, будет вменена в праведность. На этом основании они будут признаны свободными от греха и к ним будут относиться как к праведным.

III. ПРОКЛЯТИЕ ЗАКОНА В СРАВНЕНИИ С БЛАГОСЛОВЕНИЯМИ ВЕРЫ

3:10-14

(10) А все, утверждающиеся на делах закона, находятся под клятвою. Ибо написано: «проклят всяк, кто не исполняет постоянно всего, что написано в книге закона». (11) А что законом никто не оправдывается пред Богом, это ясно, потому что праведный верою жив будет. (12) А закон не по вере; но кто исполняет его, тот жив будет им. (13) Христос искупил нас от клятвы закона, сделавшись за нас клятвою, — ибо написано: «проклят всяк, висящий на древе», — (14) Дабы благословение Авраамово чрез Христа Иисуса распространилось на язычников, чтобы нам получить обещанного Духа верою.

Стих 10. А все, утверждающиеся на делах закона, находятся под клятвою. — Клятва (проклятие) закона противопоставлена благословию веры, которое стало возможным через жизнь, смерть и воскресение Иисуса Христа. Основная задача Павла в этом противопоставлении состоит не в том, чтобы принизить закон, данный Богом через Моисея, или бросить на него тень, но исправить неправильные и искаженные представления иудеев в отношении закона, который стал покрывалом для их сердец, ослепляющим их умы, чтобы помешать им принять евангельскую истину. Этим самым продолжается рассмотрение внутренней ценности евангелия Христова. Это — следующий шаг в усилиях Павла показать превосходную сущность системы веры в противовес несовершенствам закона, который галаты только что оставили, по-

тому что он не мог спасать. В этом — дополнительное свидетельство несоответствия закона оправданию человека.

Ибо написано: «проклят всяк, кто не исполняет постоянно всего, что написано в книге закона». — Так как никто не мог в совершенстве исполнить все, что написано в книге закона, то все, полагавшиеся на дела закона, были «под клятвою», освободить от которой может только Христос (Втор. 27:26). Проклятие закона — это наказание, налагаемое законом за грех: гнев Божий и угроза гибели. Так как «все согрешили» и «нет праведного ни одного», а кровь тельцов и козлов не может смыть грех (Рим. 3:10,23; Евр. 10:4), все, полагающиеся в оправдании на дела и заслуги в системе закона, находятся под этим проклятием и, конечно, осуждены этим проклятием. Все, включая рьяных сторонников почитания субботы, которые «думая, что десять заповедей по-прежнему обязательны сегодня, говорят, что мы не свободны от закона, но от проклятия закона» — Ламберт. Писание положительно подтверждает то, что оправдание приходит по вере, и отрицает, что оно приходит от закона.

Стих 11. А что законом никто не оправдывается пред Богом, это ясно, потому что праведный верою жив будет. — Далее Павел подтверждает то, что перед Богом никто не оправдывается законом, словами из пророков, цитируя Книгу пророка Аввакума 2:4. Этот принцип повторяется в Новом Завете снова и снова (Рим. 1:17; Евр. 10:38 и т.п.). Поиски праведности в соблюдении закона противоречат учению пророка, который сказал: «Праведный своею верою жив будет». Но это не означает, что они будут жить по вере без послушания, которое производит вера (Рим. 1:5; 14:25). Вера в Бога ведет человека к исполнению того, что заповедует Бог, и если он делает это по вере, то Бог благовоспитывает его жизнью.

Стих 12. А закон не по вере; но кто исполняет его, тот жив будет им. — Закон не был системой веры. Утверждения в стихах 11 и 12 показывают, что основной сущностью закона было требование послушания, а не веры, но они не означают, что вера вовсе не требовалась или не была частью закона Моисеева (Мат. 23:23; Мих. 6:8). Только теоретически человек мог быть послушным закону в совершенстве и через это обрести жизнь как нечто ему причитающееся. Фактически, заблуждением иудеев было то, что они полагались на закон в том, к чему он никогда не предназначался:

вручая закон, Бог не преследовал цель сделать обретение оправдания, или наследия в вечности, возможным благодаря соблюдению закона. Закон не основывался и не покоился на вере, но на исполнении, как и подчеркивает пример из Писания: «но кто исполняет его, тот жив будет им». Неудобством закона было то, что никто, кроме Христа, не смог прожить совершенную жизнь по его требованиям. Преимуществом системы веры, которую мы имеем во Христе, состоит в том, что вера ведет человека к повиновению заповедям Божиим, и человек получает от Бога благословение жизнью, исполняя это.

Стих 13. Христос искупил нас от клятвы закона, сделавшись за нас клятвою, — ибо написано: «проклят всяк, висящий на древе», — В этой части послания Павел не преследует цель бросить тень на закон Божий или объявить о его несостоятельности в исполнении своего предназначения, но он стремится исправить искаженные представления иудеев о предназначении закона с точки зрения Бога. Они попросту приписали закону слишком многое: кровь тельцов и козлов не могла устранить грех (Евр. 10:4), «но только давала им возможность идти дальше и из года в год откладывала осуждение законом до тех пор, пока не пришел Христос и не пострадал от закона, чтобы окончательно устранить их грехи» (Липском). Следовательно, Христос должен был прийти, чтобы искупить нас; и совершив это, Он стал «за нас клятвою, — ибо написано: «проклят всяк, висящий на древе». Отрывок, из которого цитируется стих 13, предусматривал скорое погребение всякого преступника, казненного на древе, по причине Божьего проклятия. Так как Иисус Христос был распят на кресте, к Нему были применены слова из Книги Второзакония 21:22,23. Христос искупил, или выкупил, нас, заплатив цену (Свою жизнь и тело на голгофском древе), по двум причинам, обозначенным в следующем стихе.

Стих 14. Дабы благословение Авраамово чрез Христа Иисуса распространилось на язычников, — Смерть Иисуса не была исполнением первой части Божьего обещания Аврааму: семя Авраамово стало народом под руководством Моисея и Иисуса Навина. К язычникам, как и иудеям, обращена вторая часть обещания, данного Аврааму, «чрез Христа Иисуса»: то есть ко всем, кто верует в Иисуса (Иоил. 2:28-32; Деян. 2:16-21). Это обещание включает, или подразумевает, оправдание и все благословения, обусловленные им: (1) мир с Богом, (2) духовная жизнь и (3) вечная слава.

чтобы нам получить обещанного Духа верою. — Это обещание означает дух усыновления, сыновства у Бога, и дары Духа как печать нашего оправдания, жизнь в избытке на этой земле и жизнь вечная по вере. Дух не пришел до того, как был прославлен Иисус (Иоан. 7:39). Иисус был прославлен, когда совершил уготованное Ему на кресте, воскрес из мертвых и вознесся одесную Своего Отца (Иоан. 17:1,2; 1 Пет. 3:21,22). Тогда пришел Дух, как было обещано, ко всем язычникам и иудеям, уверовавшим в евангелие Христово и покорившимся Ему (Деян. 2:1-21,36-39; 5:32). Итак, «обещанный Дух» пришел «верою», а не по закону. В греческом тексте перед «верою» стоит определенный артикль, поэтому перевод этой фразы должен звучать примерно так: «именно через веру», или «этой верою». «Этой верою», следовательно, относится к системе христианства, в которой оправдание от греха основано на послушании веры. Этот отрывок вовсе не преподает популярную, но ложную доктрину о том, что язычники могут получить Духа и спастись через собственный субъективный опыт, в отрыве от слышания, уверования и повиновения слову Христа.

IV. ЗАВЕТ ДЕЙСТВУЕТ ПО ОБЕЩАНИЮ, А НЕ ПО ДЕЛАМ ЗАКОНА

3:15-18

(15) Братия! говорю по рассуждению человеческому: даже человеком утвержденного завещания никто не отменяет и не прибавляет к нему. (16) Но Аврааму даны были обетования и семени его. Не сказано «и потомкам», как бы о многих, но как об одном: «и семени твоему», которое есть Христос. (17) Я говорю то, что завета о Христе, прежде Богом утвержденного, закон, явившийся спустя четыреста тридцать лет, не отменяет так, чтобы обетование потеряло силу. (18) Ибо, если по закону наследство, то уже не по обетованию; но Аврааму Бог даровал оное по обетованию.

Стих 15. Братия! говорю по рассуждению человеческому: даже человеком утвержденного завещания никто не отменяет и не прибавляет к нему. — В качестве примера Павел использует здесь соглашение между людьми, которое после принятия не может быть изменено или отменено без согласия обеих сторон. Он хотел показать, что Божий завет с Авраамом все еще находился в силе. Божий завет с Авраамом не основывался на законе, ибо закон появился спустя четыреста тридцать лет после того, как Бог

дал обещание Аврааму. И завет, данный ему, не был отменен законом. Основная цель Павла в этом послании — защитить христианство от искажений. В первую очередь он стремился показать божественное происхождение и природу евангелия, которое он проповедовал; но это предусматривало подтверждение подлинности его апостольства. В этой части послания он излагает предназначение закона и то, как закон соотносится с евангелием, показывая из Писания, что с самого начала замысел Божий состоял в спасении всех народов через евангелие. Неизменное обещание Божье Аврааму было исполнено через Христа. Все члены семьи Божьей есть дети по вере во Христа (3:25-27).

Стих 16. Но Аврааму даны были обетования и семени его. Не сказано «и потомкам», как-бы о многих, но как об одном: «и семени твоему», которое есть Христос. — Обещания, которые Бог давал довольно часто, были обращены к Его «семени», а также к Аврааму (Быт. 17:18-20; 22:18; 26:3; 28:13,14). В этом стихе Павел приводит такой довод, что обещания Божьи были исполнены не во множестве потомков Авраама по плоти, или «семенах», но через особого потомка Авраама, или «семья», Иисуса Христа. Следовательно, обещание о Христе, «семени», не было отменено и не стало недействительным со смертью Авраама и не было исполнено вручением закона.

Стих 17. Я говорю то, что завета о Христе, прежде Богом утвержденно, закон, явившийся спустя четыреста тридцать лет, не отменяет так, чтобы обетование потеряло силу. — Завет, утвержденный с Авраамом, пока он еще находился в Уре Халдейском (Быт. 11:31-12:4), должен был исполниться во Христе. Закон, появившийся позднее, не отменил и не лишил силы обещание в завете, утвержденном Богом прежде. Обещание, которое Бог дал Аврааму, по-прежнему сохраняет силу.

Стих 18. Ибо, если по закону наследство, то уже не по обетованию; но Аврааму Бог даровал оное по обетованию. — Наследие, или благословение, которое Бог обещал всем народам через «семья» Авраамово, основывается на обещании Божьем, а не на законе. Закон, данный через Моисея, не изменил это обещание. Закон и обещание взаимно исключают друг друга, если рассматривать их как законных наследников. Наше наследие исходит от всеобъемлющего обещания семени Авраама, а не через закон, который появился позже.

V. «ДЛЯ ЧЕГО ЖЕ ЗАКОН?»

3:19-22

(19) Для чего же закон? Он дан после по причине преступлений, до времени пришествия семени, к которому относится обетование, и преподан чрез Ангелов, рукою посредника. (20) Но посредник при одном не бывает, а Бог один. (21) Итак закон противен обетованиям Божиим? Никак! Ибо, если бы дан был закон, могущий животворить, то подлинно праведность была бы от закона; (22) Но Писание всех заключило под грехом, дабы обетование верующим дано было по вере в Иисуса Христа.

Стих 19. Для чего же закон? Он дан после по причине преступлений, до времени пришествия семени, к которому относится обетование, и преподан чрез Ангелов, рукою посредника. — Закон был дан к обещанию, но не отменил его. Он не возник вместе с обещанием, но был дан четыреста тридцать лет спустя, «по причине преступлений». Закон не мог оправдать виновных в преступлениях. «Потому что делами закона не оправдается пред Ним никакая плоть; ибо законом познается грех» (Рим. 3:20). Но закон мог дать людям «признание греховности» (Рим. 3:20, СПБТ), дать им возможность увидеть свое положение грешников. «Что же скажем? неужели от закона грех? Никак; но я не иначе узнал грех, как посредством закона, ибо я не понимал бы и пожелания, если бы закон не говорил: «не пожелай» (Рим. 7:7,13). Закон явственно и решительно показал, что «все под грехом» — как иудеи, так и язычники (Рим. 3:9-18). До принятия благословения оправдания человек должен прийти к осознанию своей нужды в оправдании. Так как закон «дан после по причине преступлений, до времени пришествия семени», то узнать, когда пришло семя, означает узнать, когда закончилось действие закона. Стих 16 понятно провозглашает этим семенем Христа. Превосходство обещания, данного Аврааму, над законом, данным через Моисея, далее подтверждается тем фактом, что в то время как Бог непосредственно дал Свое обещание Аврааму, закон был дан «чрез Ангелов, рукою посредника (Моисея)» (Втор. 33:1,2; Деян. 7:53; Евр. 2:2; Пс. 67:18).

Стих 20. Но посредник при одном не бывает, а Бог один. — Посредник нужен между двумя сторонами. Моисей стоял между Богом и иудеями. В то, что Всевышний Бог обещал благословить Авраама и его семя, не был вовлечен посредник, по крайней мере, об этом нет записи в богодухновенной книге.

Стих 21. Итак закон противен обетованиям Божиим? Никак! Ибо, если бы дан был закон, могущий животворить, то подлинно праведность была бы от закона; — Закон не противостоял обещаниям. Он не противоречил обещанию; но он также не мог оживить или исполнить его. Закон не был противником обещания, но помогал в обучении, наставлении и сдерживании иудеев, раскрывая их рабство во грехе, чтобы приготовить их к принятию обещания.

Стих 22. Но Писание всех заключило под грехом, дабы обетование верующим дано было по вере в Иисуса Христа. — Все были под грехом, как иудеи, так и язычники, имея нужду во Христе (Рим. 2:12-16). Пророки единогласно почитали всех (язычников и иудеев) грешниками (Пс. 13:1 и след.; Иона 3:8-10; Иез. 18:4,20). Все могли прийти к обещанию через веру во Христа.

VI. ИУДЕИ БЫЛИ ПОД СТРАЖЕЙ ЗАКОНА, ПРИВЕДШЕГО ИХ КО ХРИСТУ

3:23-25

(23) А до пришествия веры мы заключены были под стражею закона, до того времени, как надлежало открыться вере. (24) Итак закон был для нас детоводителем ко Христу, дабы нам оправдаться верою; (25) По пришествии же веры, мы уже не под руководством детоводителя.

Стих 23. А до пришествия веры мы заключены были под стражею закона, до того времени, как надлежало открыться вере. — До пришествия, или «откровения», веры, положение иудеев под законом было положением несовершеннолетнего под опекой наставника (опекуна), или пленника под стражей. Пришествие веры должно было принести им освобождение от рабства греха, рабства, которое закон явил, но не мог устранить.

Стих 24. Итак закон был для нас детоводителем ко Христу, дабы нам оправдаться верою; — Закон управлял, воспитывал и вел иудеев к Иисусу Христу-Спасителю. Совершив это, он исполнил свое предназначение.

Стих 25. По пришествии же веры, мы уже не под руководством детоводителя. — Достигнув своей цели, закон был отменен, устранен. Для человека во Христе руководство наставника уже не является необходимым. В греческом тексте перед словом «вера» стоит определенный артикль. Следовательно, на самом деле пришла «именно эта вера», евангелие, или система веры.

ВІІ. БЛАГОСЛОВЕНІЯ ВО ХРИСТЕ ІИСУСЕ ПО ВЕРЕ

3:26-29

(26) Ибо все вы сыны Божии по вере во Христа Иисуса; (27) Все вы, во Христа крестившіеся, во Христа облеклись. (28) Нет уже Иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет мужеского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе. (29) Если же вы Христовы, то вы семя Авраамово и по обетованию наследники.

Стих 26. Ибо все вы сыны Божии по вере во Христа Иисуса; — Благословение сыновства у Бога во Христе Иисусе возможно через веру, а не по делам закона или наследию через закон. Благословение и отношения в этой жизни, которые превосходят все, это «сыны Божии ... во Христе Иисусе». Смотрите Послание к Римлянам 8:17-39.

Стих 27. Все вы, во Христа крестившіеся, во Христа облеклись. — Этот стих объясняет, как вера производит детей Божьих. Он рассказывает нам, как действовала их вера, чтобы перенести и облечь их во Христа. Это объясняется только дважды, здесь и в Послании к Римлянам 6:3. Нет другого пути стать «во Христе» или «облечься во Христа», и те, кто не услышит и не повинуется этой заповеди Иисуса, не имеют обещания или надежды о спасении. Христианство — это религия веры, включающая факты, в которые нужно уверовать, сам акт уверования и «покорение вере» (2 Кор. 5:7; Евр. 11:1,6; Рим. 1:5; 14:25). Божий замысел спасения ясен, точен и понятен. Все духовные благословения находятся «во Христе» (Еф. 1:3,7).

Стих 28. Нет уже Иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет мужеского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе. — Во Христе нет никаких различий в том, что касается наших отношений с Ним, ибо в Нем устраняются все земные различия (Рим. 10:12). Самый бедный, самый богатый, самый малый или самый могущественный человек спасаются на одной и той же основе и равны во Христе. «Все они стоят в равном положении перед Богом, и они должны войти во Христа на одинаковых условиях» (Липском). Бог принимает характер и веру, но не лицо (Деян. 10:34,35). Внешние различия забыты. «Преграда», или закон Моисеев, была устранена (Еф. 2:14-16). Это единение во Христе возможно, и не просто возможно: наша обязанность состоит в том, чтобы сделать его реальностью (Еф. 4:1-3).

Стих 29. Если же вы Христовы, то вы семя Авраамово и по обетованию наследники. — Все во Христе имеют равное отношение как ко Христу, так и к Аврааму: (1) верующие принадлежат Христу; (2) истинные верующие есть семя Авраамово; и (3) истинные верующие благословляются вместе с Авраамом. Когда человек повинуете евангелию, он может быть уверен в том, что является наследником по обетованию (обещанию) Божьему. Он может быть уверен в своем спасении, потому что Бог держит Свои обещания (2 Пет. 3:9; 1 Иоан. 2:25; Евр. 6:16-20). Сказав в стихе 7 о том, что они были сынами Авраама по вере, и доказав это, теперь Павел завершает главу, утверждая, что обещание принадлежало им по наследству. Так как Христос есть «семя» Авраамово (ст. 16), «единение со Христом составляет истинное духовное наследие от Авраама и обеспечивает наследство всех обетований о Мессии по **обещанию**, в противовес **наследству от закона**» — Липском-Шеперд. Конечно, по-прежнему существуют различия, но евангелие предназначено для всех на равных условиях: все в равной степени наследники обещания, данного Аврааму.

«Примечание. При изучении этого Послания необходимо помнить о том, что слово **вера** зачастую употребляется Павлом так, что его значение становится шире, чем простое уверование. Когда она противопоставляется закону, она используется в смысле **Система веры**, то есть Евангелие. Это включает то, во что необходимо верить, само уверование и результаты уверования. В этом не остается никаких сомнений, если мы примем во внимание тот факт, что апостол так часто употребляет определенный артикль перед словом «вера». К сожалению, в русском языке ввиду отсутствия артиклей передать этот аспект довольно сложно. Итак, в этой главе в греческом языке определенный артикль перед этим словом встречается пять раз, в стихах 14, 23 (дважды), 25 и 26.» — Б. В. Джонсон.

**VIII. ПОДОБНО МАЛЕНЬКОМУ РЕБЕНКУ, НЕ
ИМЕЮЩЕМУ СВОБОДЫ, НО ОПЕКАЕМОМУ
ПОПЕЧИТЕЛЯМИ И ДОМОПРАВИТЕЛЯМИ, ИЗРАИЛЬ
БЫЛ В РАБСТВЕ ЗАКОНА ДО ПРИШЕСТВИЯ ХРИСТА**

4:1-7

(1) Еще скажу: наследник, доколе в детстве, ничем не отличается от раба, хотя и господин всего: (2) Он подчинен попечителям и домоправителям до срока, отцем назначенного. (3) Так и мы, доколе были в детстве, были пора-

бощены вещественным началам мира; (4) Но когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего Единородного, Который родился от жены, подчинился закону, (5) Чтобы искупить подзаконных, дабы нам получить усыновление. (6) А как вы — сыны, то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, вопиющего: «Авва, Отче!» (7) Посему ты уже не раб, но сын; а если сын, то и наследник Божий чрез Иисуса Христа.

Стих 1. Еще скажу: наследник, доколе в детстве, ничем не отличается от раба, хотя и господин всего: — Пока наследник остается ребенком, несмотря на то, что он должен унаследовать все имение или престол, он ничем не отличается от раба, который подвержен контролю со стороны других людей. Именно такой довод приводит Павел в подтверждение того, что иудеи были в рабстве под законом вплоть до освобождения с пришествием Христа и нового, евангельского порядка вещей. Он попытался разубедить иудаистов в их заблуждении и спасти от неразумных воззрений через сравнение превосходящих преимуществ и света евангелия Христова с недостатками и меньшим светом закона Моисеева. В этом примере ребенок находится в полном повиновении воле своего отца до достижения им зрелости и вступления в права наследования.

Стих 2. Он подчинен попечителям и домоправителям до срока, отцем назначенного. — Маленький ребенок, будучи наследником большого имения, содержится под присмотром опекунов и управляющих до срока, оговоренного завещанием его отца. Довод Павла, показывающий, как благоразумный отец относится к своему несовершеннолетнему ребенку, объясняет, почему, как сказал Мак-Гарви, «рабство закона предшествовало свободе евангелия. Так было с целью развития, схожего с тем, которое юноша получает в процессе воспитания и взросления.» Он помещается под надзор учителей, наставляющих его, и опекунов, управляющих его делами до времени, установленного его отцом, когда он будет свободен и примет полную ответственность за ведение своих дел.

Стих 3. Так и мы, доколе были в детстве, были порабощены вещественным началам мира; — Подобно маленькому ребенку, который должен был дожидаться зрелости, чтобы полностью получить свое наследство, Бог содержал сынов Израиля, Своих «наследников по обетованию», в относительном рабстве под законом Моисея, пока не «пришла полнота времени». Петр также опи-

сывает закон Моисеев в подобных выражениях (Деян. 15:10). Подобно растущему маленькому ребенку, содержащемуся под присмотром учителей и опекунов до возраста зрелости, Израиль был в подчинении у закона, привязанный ко множеству обременительных обрядов и ритуалов, которые были начальными принципами и при помощи которых Отец учил и воспитывал их до обретения зрелости. Бог держал семью, через которую должно было прийти семя, под начальными принципами закона, чтобы направлять их и приготовить к принятию более значительных принципов, свободы, почестей и радости во Христе.

Стих 4. Но когда пришла полнота времени, — Когда полностью наступило время, которое Всемогущий Бог в Своей мудрости посчитал самым подходящим: время, назначенное Небесным Отцом, о котором Он говорил Своим Духом через пророков, «время», которое «исполнилось», когда Иисус начал проповедовать, говоря: «Приблизилось Царствие Божие» (Мар. 1:15). «Полнота времени» означает то время, когда Бог закончил приготовления к завершению действия закона Моисеева и началу существования превосходящего его порядка вещей, который предлагает искупление в вечности всем людям из всех народов в соответствии с замечательным Божиим замыслом о спасении. Чтобы положить начало системе христианства, в соответствии с условиями нового и лучшего завета,

Бог послал Сына Своего Единородного, Который родился от жены, подчинился закону, — Это утверждение о воплощении понятным образом провозглашает предсуществование и божественность Иисуса, о чем выразительно говорит Евангелие от Иоанна 1:1-3. Иисус «родился от жены», что описывает рождение от девы, через которое он «стал плотью» без участия земного отца (Иоан. 1:14; Фил. 2:5-7), чтобы Он мог сочувственно отнестись к человечеству (Евр. 2:17,18). Так как Его пришествие было с целью «исполнить» закон и «взять его от среды и пригвоздить ко кресту» (Мат. 5:17; Кол. 2:14), он «подчинился закону». Иисус повиновался закону, жил по закону и соблюдал его в совершенстве, исполняя все его предсказания о Своем пришествии, включающие Его смерть и воскресение, чтобы освободить всех тех, кто был в рабстве закона.

Стих 5. Чтобы искупить подзаконных, — Для Иисуса было важно облечься в плоть, чтобы умереть за грех, совершив великое

предназначение Своего пришествия. Через Его смерть выразилась искупительная любовь Божья (Иоан. 3:16), и искупление человека происходит по вере в Его кровь (Рим. 3:24,25; Еф. 1:7; Евр. 10:1-10). Сын Божий «не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих» (Мат. 20:28). Послание к Галатам 3:13 объясняет, каким образом свобода находившихся в рабстве «подзаконных» была куплена Христом.

дабы нам получить усыновление. — Эта фраза объясняет способ принятия Богом в Свою семью как иудеев, так и язычников, верующих и повинующихся евангелию Христову. Сыны Израилевы становились детьми Божьими по рождению согласно закону. Все, вступающие в небесную семью в христианский период времени, делают это, готовя свое сердце через веру, свою жизнь — через покаяние и свои отношения с Отцом на небесах — через крещение. После усыновления в семью Божью, будучи алчущими и жаждущими правды, мы с большей серьезностью пьем божественные слова благодати, возрастаем в подобии Христу и в большей степени становимся причастниками божественной сущности (Мат. 5:6; Кол. 3:12-17; 2 Пет. 1:2-11). Слово «усыновление» выражает как цель Бога в искуплении, так и замечательные почести, которыми наслаждается народ Божий.

Стих 6. А как вы — сыны, то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, вопиющего: «Авва, Отче!» — Этот стих провозглашает, что Бог посылает Духа Христова в сердца Своих детей, и это является следствием того, что мы становимся сыновьями. Бог дал власть, полномочия или право верующим во Христа стать детьми Божьими (Иоан. 1:12). Дух Христов передается верующим, послушным Ему, через слово Божье (Деян. 2:38; 5:32; Рим. 8:9,15; Еф. 6:17). Согласно Писанию, Дух Божий пребывает в слове Божьем (Иоан. 6:63; 1 Пет. 1:22,23; Евр. 4:12). Дух и слово Божье отличаются друг от друга, и их необходимо различать; но при этом нельзя разделить их действие как в обращении, так и освящении человека: то, что один делает как орудие, другой совершает как средство (Рим. 8:14; Еф. 6:17; Гал. 3:26,27). Они действуют вместе. Получение дара Духа, как обещано в Книге Деяний 2:38, означает принять Святого Духа в сердце как живого, животворящего, действующего духа, который активизирует в нас слово, если мы ему повинемся, в момент уверования и повиновения слову, одно-

временно с «прощением грехов» и/или «временами отрады», приходящими «от лица Господа» (срав. Деян. 3:20). Это именно та мера Духа, которую Бог дает каждому из Своих покорных детей (Деян. 5:32), дающая рост по мере того, как человек возрастает в благодати и познании Христовом (2 Пет. 3:18; Кол. 3:16) и проявляющаяся в характерных плодах, которые он приносит (Гал. 5:22,23). Мы знаем из слова Божьего, что Дух водительствоует через слово (Отк. 2:7 и т.п.). Он ведет через научение (Иоан. 14:26). Дух свидетельствует об истине Христовой через слова, которые Он вкладывает в уста апостолов (Иоан. 15:26; 16:13; Деян. 2:4; 1 Тим. 4:1). Именно таким образом Дух водил людей в новозаветные времена. У нас нет абсолютно никаких свидетельств того, что Он делает что-либо для кого-либо на земле, кроме как через слово. Когда мы становимся сыновьями Божьими через силу Божью, действующую посредством покорной веры (Иоан. 1:12; Деян. 2:38; 5:32), нам дается Дух Христов, свидетельствующий и убеждающий нас, что мы — сыновья Божьи (Еф. 1:13; 1 Иоан. 3:24; Рим. 8:9-11). Это и есть убедительное свидетельство усыновления, приводящее нас к радостному осознанию близости к Богу, которую мы выражаем в страстных сокровенных молитвах, в которых мы взываем: «Авва, Отче!» «Авва» — это форма арамейского, или сирийского, слова, которое использовалось детьми иудеев в обращении к отцу, это же слово использовал Иисус (Мар. 14:36).

Стих 7. Посему ты уже не раб, но сын; — Человек, истинно верующий и следующий за Христом, уже не является рабом ни в отношении греха, ни в отношении закона Моисеева (Рим. 6:1-14). Он более неподвластен закону или греху. Смерть Иисуса освободила его от владычества закона (Рим. 7:4-6; Кол. 2:14). И его собственная смерть в отношении греха, погребение и воскресение со Христом делает его рабом праведности во Христе Иисусе (Рим. 6:5-18). Следовательно, он — «сын» Божий, «мертвый для греха, живой же для Бога во Христе Иисусе» (Рим. 6:11; срав. 8:17). Приняв искупление, которое во Христе, став в Нем «новыми тварями» (Еф. 1:7; 2 Кор. 5:17), галатийские христиане были приняты в небесную семью Бога как сыновья (Рим. 8:16,17). Они достигли зрелости через Христа.

а если сын, то и наследник Божий чрез Иисуса Христа. — Будучи одним из детей в семье Божьей, человек имеет право на наследство. Он — «наследник Божий» и сонаследник Христу (Рим.

8:17) в отношении всех Божьих обещаний. Ему дается право разделить все привилегии народа Божьего, не только в доме Божьем здесь на земле, но также в наследстве на небесах. Дети Божьи являются наследниками небес, самого превосходного вечного имени. Имея в виду именно такое наше призвание и предназначение во Христе, Бог требует от нас поступать достойно нашего небесного звания (Еф. 4:1-6; 1 Иоан. 1:5-7; 1 Тим. 3:14-16; 1 Кор. 15:58).

IX. ПРЕДОСТЕРЕЖЕНИЕ НЕ ПОВОРАЧИВАТЬ ВСПЯТЬ, И СТРАХ ПАВЛА О ГАЛАТАХ

4:8-11

(8) Но тогда, не зная Бога, вы служили богам, которые в существе не боги; (9) Ныне же, познавши Бога, или лучше, получивши познание от Бога, для чего возвращаетесь опять к немощным и бедным вещественным началам и хотите еще снова поработить себя им? (10) Наблюдаете дни, месяцы, времена и года. (11) Боюсь за вас, не напрасно ли я трудился у вас.

Стих 8 Но тогда, не зная Бога, вы служили богам, которые в существе не боги; — Хотя представляется, что большинство галатийских христиан были обращенными из иудеев, этот стих указывает на то, что некоторые из них были обращенными язычниками. Возможно, что они стали прозелитами, принявшими иудаизм незадолго до обращения во Христа, на что указывают слова Павла в следующих стихах. Так или иначе, они знали Бога непродолжительное количество времени, до этого они поклонялись идолам.

Стих 9. Ныне же, познавши Бога, или лучше, получивши познание от Бога, для чего возвращаетесь опять к немощным и бедным вещественным началам и хотите еще снова поработить себя им? — Познав истинного Бога, они получили одобрение и признание от Бога как сыновья через усыновление по дару Святого Духа (4:6,7). В стихах 8 и 9 Павел сравнивает их прежнее языческое и иудаистское состояние с их нынешним пребыванием во Христе и наглядно показывает неразумность возвращения к прежнему состоянию рабства под иудейским законом, вышедшим из употребления. Как могут люди, познавшие Бога, отворачиваться от истинно духовной жизни и возвращаться к рабству тех богов, «которые в существе не боги», или к обрядам и ритуалам закона Моисеева, который не может даровать оправдание или надежду? Эти «жалкие, бесполезные законы» (СПБТ) не имеют духовной

силы оживлять или укреплять, в них нет драгоценных обещаний, подобных евангелию, они слишком просты и поверхностны, чтобы даровать помилование и вечную жизнь. Предназначение закона, кроме приведения человека ко Христу, в Котором он обретает свободу, состояло в том, чтобы раскрыть крайнюю греховность греха (Рим. 7:13). Следовательно, уйти от Христа к закону означало оставить свободу, возжелать рабства под бременем закона Моисеева. Но мы по-прежнему задаемся вопросом: «Почему христиане отворачиваются от Христа?» Что бы ни было причиной для этого, это всегда трагично и неразумно.

Стих 10. Наблюдаете дни, месяцы, времена и года. — В то время как обрезание используется с тем, чтобы в целом обозначить закон Моисеев, соблюдение особых дней и времен особо свидетельствует о том, как они возвращались к закону Моисееву. «Дни», очевидно, означают ежедневные субботы; «месяцы» — новомесячия; «времена» — такие ежегодные праздники как пасха; и «годы» — субботние годы и годы юбилея. Так как «служение смертоносным буквам, начертанное на камнях» прошло (2 Кор. 3:7-11) и «рукописание, которое было против нас» было устранено (Кол. 2:14-16), галаты соблюдали религиозные праздники, которые не были установлены Христом. Новый Завет не дает разрешения на религиозное соблюдение таких религиозных праздников, как Рождество, великий пост, Пасха. Бог подчеркнул еженедельное соблюдение дня Господня и ежедневное исполнение обычных, простых, маленьких вещей (срав. 2 Кор. 11:3). Особое соблюдение праздников, установленных человеком, приводит к преуменьшению важного значения каждого дня Господня (Мат. 15:6-9).

Стих 11. Боюсь за вас, не напрасно ли я трудился у вас. — Он опасался, что их души могут быть утрачены для Господа, и в этом случае его труд у них окажется «напрасным». Их рвение по иудейским праздникам указывало на то, что их вера в Иисуса становилась слабее и что труд Павла был бесплодным. Если бы кто-то решил уединенно соблюдать особые дни, установленные человеческой властью, это не было бы так плохо (Рим. 14:4-6). Но обычно люди, поступающие таким образом, желают навязать их всей церкви. Липском говорит: «Церкви, придающие особое значение соблюдению праздников, не установленных в Писании, с наименьшим уважением относятся к праздникам, предписанным Богом».

**Х. ПРИЗЫВ К ВЕРНОМУ СЛУШАНИЮ И
БЕСКОНЕЧНОЙ ПРЕДАННОСТИ, ОСНОВАННЫЙ НА
ТОМ, КАК ГАЛАТЫ ПЕРВОНАЧАЛЬНО ПРИНЯЛИ
ЕВАНГЕЛИЕ, И ОБРАЩЕННЫЙ К НИМ С ЛЮБОВЬЮ**

4:12-16

(12) Прошу вас, братия, будьте, как я, потому что и я, как вы. Вы ничем не обидели меня: (13) Знаете, что, хотя я в немощи плоти благовествовал вам в первый раз, (14) Но вы не презрели искушения моего во плоти моей и не возгнушались им, а приняли меня, как Ангела Божия, как Христа Иисуса. (15) Как вы были блаженны! Свидетельствую о вас, что, если бы возможно было, вы исторгли бы очи свои и отдали мне. (16) Итак, неужели я сделался врагом вашим, говоря вам истину?

Стих 12. Прошу вас, братия, будьте, как я, потому что и я, как вы. Вы ничем не обидели меня: — В этой части послания Павел напомнил галатам, как они однажды приветствовали евангелие, и с любовью обратился к ним с призывом, основанным на прежней дружбе и преданности, прийти в себя и не становиться жертвами искусных лжеучителей. По глубокой убежденности Павел пожертвовал всем ради свободы во Христе. Его самопожертвование было абсолютной, и его преданность вере была искренней (Деян. 20:18-27). Обращенный иудей, оставивший религию своих отцов (Фил. 3:4-7), он стал всем для всех, насколько это позволяло евангелие, чтобы привести ко Христу других людей. Теперь он предлагает им рассмотреть то, во что он верит. Слова Павла «Вы ничем не обидели меня» указывают на то, что его недовольство не носило личного характера: своим возвращением к иудаизму они причинили вред себе, а не лично Павлу.

Стих 13. Знаете, что, хотя я в немощи плоти благовествовал вам в первый раз, — Очевидно, что Павел говорит о каком-то телесном недостатке, известном галатам, который в определенной степени способствовал тому, что он оказался там и проповедовал им евангелие в первый раз. Возможно, это было «жало плоти», упомянутое во 2 Послании к Коринфянам 12:7-9.

Стих 14. Но вы не презрели искушения моего во плоти моей и не возгнушались им, а приняли меня, как Ангела Божия, как Христа Иисуса. — Его телесный недостаток имел такую природу, что мог бы стать искушением для них отказаться слушать Павла, но они не презирали и не высмеивали его за эту немощь. Напротив, Павел говорит: вы «приняли меня, как Ангела Божия, как

Христа Иисуса». То, что они действительно приняли его «как ангела», посланника Божьего, делало им честь и было драгоценно для Павла как память. Смотрите 2 Послание к Коринфянам 12:9,10 в отношении блага, к которому могут привести такие трудности, когда благочестивые люди откликаются на них должным образом.

Стих 15. Как вы были блаженны! Свидетельствую о вас, что, если бы возможно было, вы исторгли бы очи свои и отдали мне. — Прежде они похвалялись, что готовы были отдать Павлу свои глаза, если бы это было возможно. Павел как бы спрашивает: «Где же этот дух щедрости и радости, который двигал вами не так давно?» Из этих слов многие почерпнули идею о том, что немощь Павла имела отношение к его глазам, хотя упоминание об их желании отдать ему свои глаза могло быть попросту вошедшим в поговорку выражением, означающим глубокую преданность. Подобно жителям Галлии, они проявили к Павлу большую любовь.

Стих 16. Итак, неужели я сделался врагом вашим, говоря вам истину? — Истина определена и зачастую бывает очень резка (Евр. 4:12). Истинное евангелие, которое он прежде проповедовал им, теперь было им неприятно, и Павел сделался для них врагом. В этом заключается странный, но грустный комментарий к непостоянству людей, проявляющемуся в том случае, когда человек, которого очень любили, может и часто действительно становится чужим для друга, когда рассказывает ему о себе какую-то правду, которую друг должен знать. В этом случае изменились галаты, а не Павел.

XI. РЕВНОСТНЫЙ ПРИЗЫВ ВЕРНУТЬСЯ К ИСТИНЕ

4:17-20

(17) Ревнуют по вас нечисто, а хотят вас отлучить, чтобы вы ревновали по ним. (18) Хорошо ревновать в добром всегда, а не в моем только присутствии у вас. (19) Дети мои, для которых я снова в муках рождения, доколе не изобразится в вас Христос! (20) Хотел бы я теперь быть у вас и изменить голос мой, потому что я в недоумении о вас.

Стих 17. Ревнуют по вас нечисто, а хотят вас отлучить, чтобы вы ревновали по ним. — Иудаисты добивались уважения среди галатов, но не из чистых побуждений или на основе правильных принципов. Их целью было контролировать галатов, чтобы обратить их привязанность к Павлу на иудаистов, что означало бы уход от Христа и возвращение к иудейской религии.

Стих 18. Хорошо ревновать в добром всегда, а не в моем только присутствии у вас. — Правильно быть ревностным в стремлении обрести любовь хорошего человека или решении доброго дела при условии, что преследуется благая цель, и делать это следует всегда, а не только в его присутствии. Лжеучителя в Галатии старались заглушить привязанность галатийских христиан к Павлу.

Стих 19. Дети мои, для которых я снова в муках рождения, доколе не изобразится в вас Христос! — Мы видим здесь нежное выражение его чувств и отношения к ним: для них он был более, чем отцом (1 Кор. 4:15); теперь он страдал как мать. Однажды он родил их через евангелие, которое он им проповедовал; теперь он должен относиться к ним терпеливо подобно матери, испытывающей муки рождения, пока они не вернуться к истине и не возрастут полностью в познании и добродетелях Христа.

Выражение «доколе не изобразится в вас Христос» говорит о том времени, когда мышление человека изменится настолько, что Христос будет пребывать в нем и управлять его жизнью (Кол. 1:27; Рим. 12:1,2). Это та полнота, в которой нуждается каждый, полнота веры, надежды, любви, радости и мира (Еф. 3:14-21; Гал. 5:22,23; Кол. 2:1-9). Однако Христос не может полностью или истинно стать частью сердца, исполненного гордыни, любви к наслаждениям, заботами этого мира, сильной веры в материальное, порочным желаниям (сластолюбия) или лжеучения, если человек не освободит в своем сердце место для Христа. Когда человек становится подобным Христу, свидетельства этого проявятся в следующем: (1) его глубокой вере, (2) страстном желании познавать и подчинять свою волю воле Иисуса и (3) рвении в отношении истины и праведности. Крайне важно и разумно приготовить место для того, чтобы Христос вошел в наши сердца и обитал в них, пока не стало слишком поздно (Отк. 3:20; Иоан. 15:1-7; 2 Кор. 13:5).

Стих 20. Хотел бы я теперь быть у вас и изменить голос мой, потому что я в недоумении о вас. — Он жаждал возвращения их теплых чувств в отношении него, которое существовало раньше, при личных встречах. Он страстно желал сменить резкий тон своих слов на нежность, как в прежние времена. Он был озадачен и боялся за них по причине того, что услышал.

ХII. ИНОСКАЗАНИЕ ОБ АГАРИ И САРРЕ

4:21-31

(21) Скажите мне вы, желающие быть под законом: разве вы не слушаете закона? (22) Ибо написано: «Авраам имел двух сынов, одного от рабы, а другого от свободной». (23) Но который от рабы, тот рожден по плоти; а который от свободной, тот по обетованию. (24) В этом есть иносказание. Это два завета: один от горы Синайской, рождающий в рабство, который есть Агарь, (25) Ибо Агарь означает гору Синай в Аравии и соответствует нынешнему Иерусалиму, потому что он с детьми своими в рабстве; (26) А вышний Иерусалим свободен: он — мать всем нам.

(27) Ибо написано:

«возвеселись, неплодная, нерождающая;
воскликни и возгласи, не мучившаяся родами;
потому что у оставленной гораздо более детей, нежели
у имеющей мужа».

(28) Мы, братия, дети обетования по Исааку. (29) Но как тогда рожденный по плоти гнал рожденного по духу, так и ныне. (30) Что же говорит Писание? «Изгони рабу и сына ее, ибо сын рабы не будет наследником вместе с сыном свободной». (31) Итак, братия, мы дети не рабы, но свободной.

Стих 21. Скажите мне вы, желающие быть под законом: разве вы не слушаете закона? — Его вопрос имеет определенную направленность: «Вы, желающие быть под законом, разве вы не слушаете, о чем он говорит?» Разве вы не станете слушать, что говорит сам закон, и внимать его словам и предостережениям? Разве вы не понимаете, чему учит закон в отношении Авраама и его потомков? Их стремление вернуться к закону озадачивала Павла. Часть Библии, названная здесь законом, это, очевидно, Книга Бытия 16:1-16 и 21:8-20.

Стих 22. Ибо написано: «Авраам имел двух сынов, одного от рабы, а другого от свободной». — Конечно, у Авраама к моменту окончания его жизни было больше двух сыновей (Быт. 25:1-4). Но здесь речь идет об Измаиле и Исааке. Первым был Измаил, чьей матерью была рабыня Агарь, служанка Сарры. Другим был Исаак, матерью которого была свободная женщина, Сарра, жена Авраама.

Стих 23. Но который от рабы, тот рожден по плоти; а который от свободной, тот по обетованию. — Измаил был зачат «по плоти», силами его родителей, в соответствии с законами природы. Исаак был зачат «по обетованию»: его рождение стало результатом вмешательства Бога, после того как Сарра пережила возраст деторождения, и это дало возможность Богу исполнить Свое обещание, а Аврааму — проявить свою веру (Рим. 4:9-22).

Стих 24. В этом есть иносказание. — То есть в подлинной истории об Агари и Сарре есть нечто большее, чем просто исторические факты или то, что лежит на поверхности. История Агари и Сарры буквальна. Но иносказание об Агари и Сарре образно. Закон убедительно свидетельствует против самого себя в иносказательном толковании Павлом истории Агари и Сарры. Иносказание, иначе аллегория, содержит смысл, который предполагается метафорически, но не высказывается явно. Обычно в иносказании одни действия символизируют другие. Существенная истина евангелия, проповеданного Павлом, прекрасным образом демонстрируется необычным использованием древнего, но знакомого библейского сюжета. Однако из этого нам не следует заключать, будто к каждой библейской истории можно относиться иносказательно, или придавать ей символическое значение. Мы должны уважать как голос, так и молчание Писания, не допуская натяжек и отступлений от него (Втор. 4:2; 12:32; 29:29; 1 Пет. 4:11 и т.п.).

Это два завета: — Эти женщины олицетворяют собой два соглашения (СПБТ). Они представляют прежний и новый заветы, две различные системы религии. Одна была дана через Моисея; другая пришла через Христа. В оригинале греческого текста нет слова женщины, но оно, несомненно, подразумевается и поэтому присутствует в некоторых переводах.

один от горы Синайской, рождающий в рабство, который есть Агарь, — Агарь служит прообразом горы, на которой Моисею был вручен закон. «Рождающий в рабство»: будучи рабыней, Агарь не могла родить свободных детей, но только рабов. И таким образом, все, родившиеся под законом, не были свободными, но на всю жизнь оказались под игом, которое, по словам Петра, они не могли нести (Деян. 15:10).

Стих 25. Ибо Агарь означает гору Синай в Аравии и отвечает нынешнему Иерусалиму, потому что он с детьми своими в рабстве; — Теперь проводится противопоставление между детьми двух женщин. Агарь символизирует гору, на которой были написаны скрижали закона, тем самым привязывая Агарь и Исаака к земному Иерусалиму и иудаизму. «Соответствует нынешнему Иерусалиму»: Агарь представляет здесь местонахождение, или центр, власти подзаконного иудаизма в более поздней истории иудейского народа, чем в свое время служила гора Синай. «Потому что он с детьми своими в раб-

стве», в рабстве у гнетущего «служения смертоносным буквам» (2 Кор. 3:7; Рим. 8:2).

Стих 26. А вышний Иерусалим свободен: он — мать всем нам. — Сарра служит прообразом «горы Сион и ... небесного Иерусалима», из которого пришел Иисус и принес новое соглашение, включающее драгоценное евангелие спасения в вечности, которое есть средоточие и сила христианства. «Он — мать всем нам»: тело, или церковь, Христова есть мать всех истинных христиан. «Свободен»: свобода, которую Христос предлагает в Нем (Иоан. 8:32; Рим. 8:1,2; 9:6-9). (Небесный город описан в Евр. 11:10,16; 12:22; 13:14; Фил. 3:20,21; Отк. 3:12,13; 21:2,9-11).

Стих 27. Ибо написано:

«возвеселись, неплодная, нерождающая;

воскликни и возгласи, не мучившаяся родами;

потому что у оставленной гораздо более детей, нежели

у имеющей мужа». — Здесь Павел цитирует Книгу пророка

Исаии 54:1, где пророк говорит о двух женщинах, одна из которых вначале бесплодна, а другая способна к деторождению. Бесплодная женщина, в своем горе, терпела унижения от той, что имела детей. Но ей сказано радоваться, потому что божественным провидением она будет избавлена от своей бесплодности, и у нее детей будет больше, чем у той, которая изначально имела детей. Сарра, «неплодная», хотя и оставленная вначале, родив ребенка по обетованию, в конечном итоге имела больше детей и через это больше радости, чем рабыня Агарь, которая первой родила Аврааму Измаила. Таким же образом, новый завет (церковь), обещанное семя, принесет в последние дни больше детей, чем было у прежнего завета. Джонсон отмечает, что Книга пророка Исаии 54:1 ожидает «славного избавления во Христе. Глава 53 полностью посвящена Христу, а глава 54 говорит о великом избавлении».

Стих 28. Мы, братия, дети обетования по Исааку. — Используя это иносказание, Павел подтверждает, что мы, верующие во Христа и следующие за Ним, как язычники, так и иудеи, являемся наследниками Божьими. Мы — дети обещанного семени, подобно Исааку, через которого все народы должны были благословиться. Это не означает, что обещание является нашей матерью, но что наше духовное рождение становится возможным благодаря обещанному семени Божьего небесного царства, божественным словам нового соглашения (Лук. 8:11).

Стих 29. Но как тогда рожденный по плоти гнал рожденного по духу, так и ныне. — Измаил преследовал своего брата Исаака, насмехаясь над ним (Быт. 21:9). Иудеи преследовали христиан везде, куда бы ни пришел Павел с евангелием Христовым (2 Кор. 11:22-27). Одно это более уподобляет их потомству Агари, а не Сарры. Павел стремился убедить галатов, что иудаисты не желали им добра, но на самом деле были их врагами. Эта вражда между двумя ветвями семьи Авраама продолжается и по сей день.

Стих 30. Что же говорит Писание? «Изгони рабу и сына ее, ибо сын рабы не будет наследником вместе с сыном свободной». — Резкий вывод, который Павел делает на основе этой части иносказания, должен показать галатам, что если они вернутся к закону и рабству в нем, они не смогут быть наследниками вечной жизни с сыновьями нового соглашения. Серьезность их заблуждения выражена богодухновенными словами в Послании к Галатам 5:4: «Вы, оправдывающие себя законом, остались без Христа, отпали от благодати». Согласно Священному Писанию, иудеи были «исторгнуты» как привилегированный народ Божий, имеющий особые преимущества. Теперь привилегированными наследниками Бога являются все те, кто верует и следует за Христом, будь то иудей или язычник.

Стих 31. Итак, братья, мы дети не рабы, но свободной. — Дети Авраама в дни Павла состояли из двух групп, и это по-прежнему так. Тогда кто же является действительно истинным сыном Авраама в этот период человеческой истории? Правильный ответ таков: «Тот, кто наследует обещание, данное Аврааму». Следовательно, христиане не находятся в рабстве закона, потому что они — «дети не рабы, но свободной». Галатийские церкви во времена Павла оказались в замешательстве относительно учения по причине лжеучителей, чьи неправильные представления о законе привели их к неуважению воли Божьей о различии между двумя заветами. Значительное религиозное смятение в религиозных кругах сегодня вызвано тем же непониманием вышедшего из употребления завета, который олицетворяет Агарь и который был устранен крестом Христовым и более не имеет силы. Для понимания учения Библии необходимо четкое понимание различия между прежним и новым заветами; и это невозможно, если человек не изучает Библию честно и со всем старанием. Для того чтобы вдохновить и помочь в этом изучении, был составлен этот конспект, озаг-

лавленный «Противопоставление двух заветов» и представляющий двадцать шесть подробно раскрытых в Писании различий между «Ветхим» и «Новым», двумя заветами, представленными Агарью, Саррой и их «двумя сыновьями» от Авраама.

ПРОТИВОПОСТАВЛЕНИЕ ДВУХ ЗАВЕТОВ

Послание к Галатам 4:21-31; 2 Послание к Кориняфнам гл. 3;

Послание к Евреям главы 3, 8, 9 и 10

ВЕТХИЙ

Ветхий (2 Кор. 3:14).
 Первый (Евр. 10:9).
 Ветхий отменен (Евр. 10:9).
 Посредник — Моисей
 (Исх. 20:19).
 Имеющий славу (2 Кор. 3:9,10).
 Образ истинного (Евр. 9:24).
 Кровь животных (Евр. 9:18-20).
 Обряды плоти, начертанные на
 камне (Евр. 9:10; 2 Кор. 3:3,7).
 Очищение плоти (Евр. 9:13).
 Непрерывные жертвоприноше-
 ния
 (Евр. 10:1-4; Лев. 16:34).
 Потомки Авраама (Быт. 17:1-14).
 Обычное рождение
 (Быт. 17:1-14).
 Относится к младенцам
 Быт. 17:1-14).
 Нет очищения совести
 (Евр. 9:8,9).
 Служение смерти и осуждения
 (2 Кор. 3:7,9).

НОВЫЙ

Новый (2 Кор. 3:6).
 Второй (Евр. 10:9).
 Установление нового
 (Евр. 10:9,10).
 Посредник — Христос
 (Евр. 12:24).
 Превосходит в славе
 2 Кор. 3:10,11).
 Истинный (Евр. 8:1,2).
 Кровь Христа (Евр. 9:12).
 Духовный, записанный в сердце
 (2 Кор. 3:3,7; Евр. 8:10; 1 Пет.
 2:5).
 Очищает душу (1 Пет. 1:22).
 Христос принесен в жертву еди-
 нократно за всех
 (Евр. 9:12; 10:14-23).
 Все народы (Еф. 2:11-16).
 Духовное рождение
 (Иоан. 3:1-5).
 Все члены знают Господа
 Евр. 8:10-12).
 Делает совершенным
 (Евр. 7:18,19; 9:14).
 Служение Духа и оправдания
 (2 Кор. 3:8,9).

Преходящий (2 Кор. 3:11,14).	Пребывает (2 Кор. 3:11).
Перемена священства (Евр. 7:11-17).	Неизменное священство — навсегда (Евр. 7:17,22-28).
Священник имеет немощи (Евр. 7:28).	Совершенный священник (Евр. 7:27).
Священник имеет грехи (Евр. 7:27).	Безгрешный священник (Евр. 7:26).
Священник по плотской заповеди (Евр. 7:16).	Священник по силе жизни непрестающей (Евр. 7:16).
Священник от колена Левия (Евр. 7:11).	Священник из колена Иуды (Евр. 7:14).
Священники умирали (Евр. 7:23).	Священник пребывает вовек (Евр. 7:24).
Грехи вспоминались каждый год: не было постоянного прощения (Евр. 10:1-4).	Грехи более не вспоминаются никогда (Евр. 8:12; 10:17).
Покрывало на их сердце доньше (2 Кор. 3:14,15).	Покрывало снимается: свобода во Христе (2 Кор. 3:16,17).
Ветхий производил иудеев (Исх. 19:5,6).	Новый производит христиан (Лук. 8:4-15).
Временное наследство: Ханаан (Быт. 12:6,7; Числ. 13:25-27; Иис. Н. 5:12).	Вечное наследство: небеса (1 Пет. 1:3-5).

ПИЩА ДЛЯ РАЗМЫШЛЕНИЙ: «Если бы вы жили в старом, захудалом, неблагоустроенном домишке, ограда вокруг которого давно развалилась, и его владелец решил бы все это привести в порядок и благоустроить дом, вы бы поняли, когда он сказал бы вам: «Но мне придется немного поднять арендную плату, когда все это будет сделано». Тем не менее многие сегодня хотят все преимущества Нового Завета Христа за меньшую стоимость, чем платили иудеи за преимущества Ветхого Завета». — Пол Хантон, 28 сентября 1961 г.

ЧАСТЬ ТРЕТЬЯ

ПРИЗЫВЫ К ТВЕРДОСТИ И ВЕРНОСТИ

5:1-6:18

I. УВЕЩЕВАНИЯ ОТНОСИТЕЛЬНО СВОБОДЫ ВО ХРИСТЕ

5:1-15

(1) Итак стойте в свободе, которую даровал нам Христос, и не подвергайтесь опять игу рабства. (2) Вот, я Павел говорю вам: если вы обрезываетесь, не будет вам никакой пользы от Христа. (3) Еще свидетельствую всякому человеку обрезывающемуся, что он должен исполнить весь закон. (4) Вы, оправдывающие себя законом, остались без Христа, отпали от благодати, (5) А мы духом ожидаем и надеемся праведности от веры; (6) Ибо во Христе Иисусе не имеет силы ни обрезание, ни необрезание, но вера, действующая любовью. (7) Вы шли хорошо: кто остановил вас, чтобы вы не покорялись истине? (8) Такое убеждение не от Призывающего вас. (9) Малая закваска заквашивает все тесто. (10) Я уверен о вас в Господе, что вы не будете мыслить иначе; а смущающий вас, кто бы он ни был, понесет на себе осуждение. (11) За что же гонят меня, братия, если я и теперь проповедую обрезание? Тогда соблазн креста прекратился бы. (12) О, если бы удалены были возмущающие вас! (13) К свободе призваны вы, братия, только бы свобода ваша не была поводом к угождению плоти; но любовью служите друг другу. (14) Ибо весь закон в одном слове заключается: «люби ближнего твоего, как самого себя». (15) Если же друг друга угрызаете и съедаете, берегитесь, чтобы вы не были истреблены друг другом.

Стих 1. Итак стойте в свободе, которую даровал нам Христос, и не подвергайтесь опять игу рабства. — Для свободы Христос освободил нас (ПК). Полностью обосновав свободу от закона Моисеева при помощи иносказания, Павел открывает целый ряд наставлений, чтобы христиане твердо придерживались моральных обязательств, которые неперменным образом логически вытекают из истинного евангелия, проповеданного всеми истинными апостолами. Христос действительно «освободил нас» (1) от рабства греха (Рим. 6:12-14); (2) от вины за грех, даровав освобождение совести от греха (Рим. 8:1,2); (3) от оскверненности грехом (Мар. 7:20-22); (4) от Божьего гнева, проявляющегося против нечестия (Рим. 2:4-10); (5) от господства сатаны (Евр. 2:14,15; 2 Тим. 2:26); и (6) от рабства человеческих установлений и навя-

занных традиций, которые сводят к нулю слово Божье (Иоан. 8:32; срав. Гал. 4:10,11; 1 Кор. 7:23).

Итак, стойте (ПК) — Цель, ради которой «Христос освободил нас», это «свобода». Поэтому «стойте» в вашей свободе, свободе евангелия Христова. Смотрите Послание к Ефессянам 6:14 и 2 Послание к Фессалоникийцам 2:15. Это — убедительный призыв к галатам оставаться в свободе, обретенной по вере во Христа.

и не поддавайтесь снова под иго рабства (ПК). — Не позволяйте никому вернуть вас под иго рабства через обрезание. Если вы снова попадетесь в ловушку, вы проявите неверие и неуважение к тому, кто освободил вас. Прежде они испытали иго язычества (4:8), и обращение к закону Моисееву означало бы второе иго. Этот урок понятно раскрывает превосходящую сущность христианства, логически отвергая притязания иудаизма.

Стих 2. Вот, я Павел говорю вам: если вы обрезываетесь, не будет вам никакой пользы от Христа. — Павел не имеет в виду, что для сыновей иудеев неправильно совершать обряд обрезания в качестве признака национальной принадлежности, как это сделал Тимофей, но это становится неправильным, когда иудаисты требуют обрезание от язычников как условие их спасения (Деян. 16:3; 15:1). Подобное подчинение делам закона не оставляет места для Христа. Человек должен выбрать между Христом и законом, иначе Христос не принесет ему никакой пользы. Следовательно, обрезание как необходимое условие для оправдания означает отвержение и непризнание Христа.

Стих 3. Еще свидетельствую всякому человеку обрезывающемуся, что он должен исполнить весь закон. — Смысл этого в том, что так как обрезание является лишь одним из многих пунктов закона, обрезывающийся ради оправдания законом должен соблюдать весь закон без исключения. Отсюда логически следует, что он обязан исполнить «весь закон», вне зависимости от того, за что он подвизается — обрезание, соблюдение субботы или инструментальная музыка в богослужении. Логика требует полное повиновение всем повелениям закона.

Стих 4. Вы, оправдывающие себя законом, остались без Христа, отпали от благодати, — «Остаться без Христа» означает отделиться от Него, утратить с Ним связь, и это, несомненно, предполагает, что прежде они были с Ним связаны. Это означает отвергнуть, отвернуться от Христа, оставить возможность спасе-

ния по благодати, чтобы принять и придерживаться спасения по закону. Такой вывод неизбежен, если человек возвращается к закону как авторитету в религии.

Стих 5. А мы духом ожидаем и надеемся праведности от веры; — Истинные христиане, которые водимы Духом и доверяют евангелию, укрепляются Духом и ожидают надежду, которую производит праведность через веру. «Мы» означает «всех, пребывающих во Христе», тех, кем не руководят повеления плоти. Дух ведет нас в этом через Его учение (Рим. 8:9,14). В доверительном повиновении, производимом верою во Христа, мы ожидаем надежду, дарованную праведной христианской жизнью.

Стих 6. Ибо во Христе Иисусе не имеет силы ни обрезание, ни необрезание, но вера, действующая любовью. — Обрезанный иудей и необрезанный язычник занимают одинаковое положение перед Богом в христианский период времени. «Во Христе» имеет значение «вера, действующая любовью». «Вера», являющаяся плодом Духа Божьего (Гал. 5:22), находит свое продолжение в жизни и проявляется в повиновении, основанном на любви (Иоан. 14:23; 1 Иоан. 5:3). Это понятно показывает превосходящую сущность христианства.

Стих 7. Вы шли хорошо: кто остановил вас, чтобы вы не покорялись истине? — Они заложили хорошее начало, но с тех пор отошли от повиновения веры в истине. Поэтому Павел хвалит их прежнюю верность и предостерегает от опасных учений, которые им угрожали. «Кто остановил вас», — спрашивает он, — «отвратив вас от истины?» Павел мог знать или не знать о том, кто это сделал. Но в данном случае подчеркивается важность повиновения истине Иисуса Христа. Человек, препятствующий другому повиноваться истине, не является рабом Божиим. Истина стоит между грешником и спасением от греха. Препятствовать кому-либо повиноваться истине — это вопиющее заблуждение. А позволять кому-либо мешать нам повиноваться истине неразумно и трагично. Если вы не являетесь верным христианином, не допустите того, чтобы неверность другого человека помешала вам повиноваться истине евангелия Христова.

Стих 8. Такое убеждение не от Призывающего вас. — Такое убеждение, производящее непокорность учению Христа, исходит не от Бога, призвавшего их ко Христу посредством Его евангелия (Гал. 1:6; 2 Фес. 2:14). Очевидно, сам Павел обратил их во Хрис-

та, но он понятно говорит о том, что кто бы ни убеждал галатов отвернуться от Христа, он не был посланником Божиим. Павел никогда не проповедовал среди них подобного учения, напротив, он был у них посланником Божиим, призывая их выйти из рабства закона, чтобы принять свободу во Христе, купленную жизнью Иисуса на кресте. И человек не может найти эту свободу вне небесной истины, которую Иисус выразил в словах вечной жизни (Иоан. 6:68; 8:31,32; 17:8,17).

Стих 9. Малая закваска заквашивает все тесто. — Несколько человек, преподающих ошибочно, могут совратить «все тесто» или общину (1 Кор. 5:6). Немного яда в источнике портит всю воду. Маленький огонь зажигает большое количество дерева (Иак. 3:5-8). Действие незначительного заблуждения, преподаваемого меньшинством, может испортить «целую опару теста» (СПБТ), если в чрезмерной терпимости позволить этому меньшинству делать то, что им заблагорассудится.

Стих 10. Я уверен о вас в Господе, что вы не будете мыслить иначе; — Здесь Павел выражает свою уверенность в их конечном возвращении, а также убежденность в том, что совративший их с истинного пути понесет свой грех. Павел верил в семя царства (Лук. 8:11), в галатийских христиан и в самого себя (срав. Фил. 4:13). В слове Божьем заключена великая сила (Рим. 1:16), в каждой душе есть огромные возможности, и это позволяет человеку во Христе делать «все», на что мы имеем одобрение от Бога. Это послание Павла имело сильное воздействие.

а смущающий вас, кто бы он ни был, понесет на себе осуждение. — Он будет приведен к справедливому суду или осуждению, и он понесет наказание, кто бы он ни был. Вне зависимости от его семьи, положения или влияния, человек, тревожащий вас, будет приведен к суду и даст ответ за свои злые дела перед величайшим судьей в великий день Господа (Деян. 17:30,31; Евр. 9:27; Иуд. 1:6; Мат. 25:31-46).

Стих 11. За что же гонят меня, братия, если я и теперь проповедую обрезание? Тогда соблазн креста прекратился бы. — Этот стих указывает на то, что иудаисты обвиняли Павла в том, что он по-прежнему в некоторых местах проповедовал обрезание. Если так, то почему иудеи все так же преследовали его? Если Павел проповедовал обрезание, то соблазн креста, или камень преткновения для иудеев, был бы устранен и гонения на него прекратились бы.

Стих 12. О, если бы удалены были возмущающие вас! — Павел желает, чтобы люди, доставляющие им беспокойство, полностью удалились от общения Христова и церкви. «О, если бы подвергли себя отсечению возмущающие вас» (ПК). «Пусть бы лучше те, кто вас ввел в заблуждение, вообще погубили друг друга своим обрезанием» (НЗСП). Он желает, чтобы эти люди предали себя сатане, этим самым освободив Павла и церковь от своих усилий и влияния, производящих трудности. Он любил их души, но он также любил души тех, кто оказался в опасности по причине их лжеучения. Поэтому он трудился, чтобы разоблачить, противодействовать и разрушить их губительное учение.

Стих 13. К свободе призваны вы, братия, только бы свобода ваша не была поводом к угождению плоти; — Вы были призваны из рабства к величайшей свободе, но не к своеволию (срав. 1 Пет. 2:16). Свобода от греха во Христе не является разрешением грешить. Вы были призваны стать свободными во Христе, но это не означает свободу делать зло, и мы не можем извратить эту свободу, превращая ее в вольность (1 Фес. 5:21,22).

но любовью служите друг другу. — Праведное использование христианской свободы предназначено для служения друг другу в любви. Павел показывает здесь, что хотя человек, свободный во Христе, свободен от греха и ветхозаветного закона, он все-таки остается рабом, или служителем, под законом любви. Любовь — это добрая воля в отношении других людей, внутренний настрой доброты к другим людям. Любовь стремится к благу других людей. Любовь желает другим добра, и любовь хочет послужить, несмотря на свободу во Христе. Там, где закон Христов служит побуждением и управляет человеческими сердцами, будет взаимопомощь.

Стих 14. Ибо весь закон в одном слове заключается: «люби ближнего твоего, как самого себя». — Этот стих говорит о «законе Христовом», упомянутом в 6:2. Это, согласно Посланию от Иакова 2:8, есть «царский закон» Царя царствующих. Сущность закона Божьего относительно наших ближних, или окружающих нас людей, здесь заключен «в одном слове», в одном предложении или заповеди. Истинно то, что это повеление было в законе Моисеевом (Лев. 19:17,18). О нем также говорили Иисус в Евангелии от Матфея 22:39 и Павел в Послании к Римлянам 13:8-10. Любить своего ближнего «как самого себя» означает исполниться деятельной и непрестанной доброй воли в отношении других

людей. Любовь — это побуждающий фактор и принцип золотого правила (Мат. 7:12 и т.п.). Это закон, который делает жизнь царской, замечательной: он создает атмосферу, в которой жизнь приобретает смысл. «Новая заповедь», которую Иисус дал Своим ученикам в Евангелии от Иоанна 13:34,35, состоит в том, чтобы любить друг друга как Он любит их: это новая мера любви, которая требуется от верующего. Это признак принадлежности к Его ученикам и свидетельство обращения человека к Нему (1 Иоан. 3:14). Когда мы живем по царскому закону Царя царствующих, мы ходим верою, которая приходит от слышания слова Христова (2 Кор. 5:7; Рим. 10:17). Будучи далеко не бесполезной, любовь является обязательным элементом спасительной веры (Гал. 5:6). Ходить в любви означает поступать по Божьим заповедям (Иоан. 14:15,21,23; 2 Иоан. 1:6). Мы ходим в любви и в повиновении, как указывают нам Его божественные слова истины (Лук. 5:5; 2 Фес. 2:9-11). Чтобы сохранить себя в любви Божьей, мы должны слушать, любить и следовать Его наставляющим словам благодати и истины (Тит. 2:11; Иуд. 1:17-21). Царский закон с избытком воздаст сейчас и еще значительно воздаст в вечности (Мар. 10:29,30; Мат. 25:31-46). Это является неотъемлемой частью царской жизни здесь и вечной жизни впоследствии.

Стих 15. Если же друг друга угрызаете и съедаете, берегитесь, чтобы вы не были истреблены друг другом. — Очевидно, что разлад, спровоцированный иудеями в среде галатов, произошел нешуточный. То, что делали некоторые, находилось в полном противоречии с тем, чтобы возлюбить ближнего как самого себя. Печально, но верно то, что многие церкви сегодня иногда нуждаются в похожем предостережении от Павла относительно споров. Подобное зачастую поглощает духовную энергию и уничтожает жизнь церквей. Ничто на земле не действует так разрушительно на мир среди людей, в душе и с Богом, как дух разделения.

II. УВЕЩЕВАНИЕ «ПОСТУПАТЬ ПО ДУХУ», ВЕДУЩЕМУ НАС В ЭТОЙ ЖИЗНИ, А НЕ ПО ПЛОТИ, КОТОРАЯ «ПРОТИВИТСЯ ДУХУ» И УНИЧТОЖАЕТ ЖИЗНЬ

5:16-18

(16) Я говорю: поступайте по духу, и вы не будете исполнять вожделений плоти; (17) Ибо плоть желает противного духу, а дух — противного плоти:

они друг другу противятся, так что вы не то делаете, что хотели бы. (18) Если же вы духом водитесь, то вы не под законом.

Стих 16. Я говорю: — То, что Павел говорит здесь, это богодухновенный урок о сущности, необходимости и ценности благочестия и самообладания. Он приводит богодухновенный комментарий духовности в противопоставлении с плотью. Павел только что показал сущность христианской свободы, величайшей свободы. Ее нельзя извращать, то есть превращать в распущенность, вольность. Христианская свобода не означает свободу делать зло, но жить праведно: любить Бога и следовать за Христом на путях праведности, совершая благие и добрые дела в отношении друг друга.

поступайте по духу, и вы не будете исполнять вожделений плоти; — В каждом человеке есть две основные составляющие, каждая из которых производит свой плод. Внутренний человек, дух, подобен Богу, нашему создателю. Внешний человек, тело, состоящее из плоти, более похоже на животных существ. Возникает важный вопрос: «Которая из этих двух составляющих станет основной и управляющей частью жизни человека?» (2 Кор. 5:7).

Стих 17. Ибо плоть желает противного духу, а дух — противного плоти: они друг другу противятся, так что вы не то делаете, что хотели бы. — Плоть и Дух различны по своей природе, приносимым плодам и уготованной судьбе (1 Иоан. 1:6,7). Они часто вступают в противоречие, желая противного друг другу. Позывы плоти к самоудовлетворению зачастую охлаждают духовное рвение, из-за чего человек становится духовно теплым, и это — главное искушение, преследующее многих. Является ли здесь дух Божьим, или это дух человека, ходящего «по Духу», обязанность человека остается неизменной в любом случае: руководствоваться поучением Духа в Новом Завете. «Поступать по духу» означает постоянно жить в соответствии с наставлениями, учением, руководством или побуждениями Духа, данными через Иисуса Христа (Рим. 8:14). Святой Дух ведет грешников в царство Христово, научая их веровать во Христа, каяться и креститься во Христа. Святой Дух ведет христиан, научая их словами, которые они могут понять, соблюдать все, заповеданное Иисусом (Рим. 8:14-17; 1 Кор. 2:10-13; Еф. 3:3,4; Мат. 28:20). Все, водимые Духом, водимы Им одинаково. Дух не приводит одного человека к одной церкви и образу жизни, а другого — в другую церковь и

другой образ жизни. Поступать по Духу означает повиноваться воле Божьей во всем (Мат. 7:21-23). Это означает помышлять и любить то, что свыше, «где Христос сидит одесную Бога» (Кол. 3:1,2). Это означает распять, «умертвить» плотского человека, несправедные желания «земных членов ваших» (Гал. 5:24; Кол. 3:5,6).

Стих 18. Если же вы духом водитесь, то вы не под законом. — Из этих слов мы узнаем, что сейчас Дух водительствоует через слово Христово, Божье послание в Новом Завете, а не в прежнем законе (Рим. 8:1,2). Если человек водим словом Христовым, то он освобождается от проклятия закона. В греческом тексте в этом стихе перед словом «закон» отсутствует определенный артикль. «Но это не означает, что человек, водимый Духом, не имеет закона, по которому ему следует жить; это означает, что человек, водимый Духом, не делает зла, пока он пребывает в этом состоянии, и поэтому не подлежит приговору, или осуждению, закона.» — Издание «Госпел Адвокат», Нэшвилл, 1937 г.

III. ДЕЛА ПЛОТИ

5:19-21

(19) Дела плоти известны; они суть: прелюбодеяние, блуд, нечистота, потребление, (20) Идолослужение, волшебство, вражда, ссоры, зависть, гнев, распри, разногласия, (соблазны), ереси, (21) Ненависть, убийства, пьянство, бесчинство и тому подобное; предваряю вас, как и прежде предварял, что поступающие так Царства Божия не наследуют.

Стих 19. Дела плоти известны; — Деяния, или поступки, плоти «известны»: очевидны, явны, их легко заметить и распознать, чтобы все могли знать об этом и быть настороже. Они слишком очевидно порочны, чтобы нуждаться в анализе и комментарии. Подобно семени, посаженному в почву, грех можно скрывать только непродолжительное время. Хотя его совершают тайно, грех прокладывает себе дорогу, чтобы выйти наружу. Порочная мысль раскроет себя через порочные дела и «осквернит человека» (Мат. 12:34-37; 15:18,19; Мар. 7:20-23; Иак. 1:15). Они названы «делами плоти», потому что желание и побуждение исходят от плоти, хотя их исполнением руководит разум. Поэтому Иисус говорит, что они исходят от сердца (Мар. 7:21-23). Грех начинается внутри нас (Иак. 1:14,15).

они суть: прелюбодеяние, блуд — Дела плоти, перечисленные здесь, представляют постыдное собрание грехов, против которых

все последователи Христа должны напряженно вести безжалостную войну. Первые четыре — это грехи плоти, которые подразумевают нечистоту тела, помыслов и поведения. Блуд — это безнравственность в половых отношениях, часто принимающая форму прелюбодеяния. Блуд — это осквернение телесной природы, храма Божьего Духа. Это незаконные половые отношения с холостыми или женатыми людьми. Не все теории о различии блуда и прелюбодеяния основаны на учении Нового Завета. Прелюбодеяние, согласно Тейеру, — это «незаконные половые отношения с женой другого человека». Всякий блуд — это тяжкий грех. Но прелюбодеяние — это неверность женатого человека в половых отношениях. Подобно всякому греху, блуд — это грех, совершаемый против Бога, небес, чистоты и людей. Он отдает святыню на поругание, повреждает в нас образ Божий и оскверняет совесть, помыслы, тело и душу. Он причиняет людям вред. Он противоположен прославлению Бога в теле: он означает сдаться на милость плоти, увенчать коронкой себялюбие, свергнуть Бога с престола и оскорбить Его закон, превратив плоть в идола. Он истребляет и гасит свет в душе (Прит. 6:32). Прелюбодеяние — это древний, тяжкий и очень разрушительный грех, направленный против любви и семьи. Оно разрушает брак, деяние Божье, рушит мечты и надежды и обкрадывает детей (Мат. 19:6). Семья не нуждается во многом, чтобы выжить и преуспеть: мы можем иметь счастливые семьи без многих, многих вещей. Но две вещи совершенно необходимы: крепкая привязанность друг к другу и искреннее взаимное уважение. Однако, прелюбодеяние — это смертоносный грех, который уничтожает любовь, доверие и человеческое счастье. Он делает из мужчины животное, из женщины — рабыню и не дает нераскаявшемуся в нем человеку попасть на небеса. Когда Бог называет все своими именами, он вовсе не ошибается и не становится недобрым. Но те, кто называет прелюбодеяние «любовью», а блуд «благом», попросту приклеивают неправильные ярлыки на бутылочки с похотью, вольностью и развратом.

нечистота, — Это слово описывает безнравственность в жизни, производимую похотями сердец (Рим. 1:24). Кларк говорит, что это означает «Все то, что противостоит чистоте; вероятно, здесь нечистота имеет такое же значение, как и в Послании к Римлянам 1:24; 2 Послание к Коринфянам 12:21, неестественные привычки; содомия, скотоложство». Нечистота включает все нечистые мыс-

ли, взгляды, слова, жесты, одежду и т.п. Грязные слова и грязные поступки исходят от грязных помыслов, оскверняющих человеческие души (Мар. 7:20-23). Последователи Христа должны воздерживаться от всякого рода зла (1 Фес. 5:21,22).

непотребство, — Это слово означает сластолюбие, похотливость, невоздержанность. Тейер определяет это слово как «необузданность плоти, распутство, бесстыдство, ...неприличные манеры, такие как нецензурная речь, непристойные телодвижения, порочное поведение мужчин и женщин». Липском говорит, что оно означает «всякий вид отсутствия целомудрия». Кларк говорит, что оно означает «все, противное целомудрию». Эти грехи были распространены в среде язычников во времена Павла, и они широко распространены сегодня. Народ Божий должен «бодрствовать» и хранить себя от их лживой сущности и смертоносной силы.

Стих 20. Идолослужение, волшебство, — Идолослужение – это поклонение лжебогам. На самом деле богом человека является то, что занимает высшее место в его сердце (Кол. 3:5). «Никто не может служить двум господам» (Мат. 6:24). Забывая о том, что мы были сотворены по образу Божьему, некоторые создают богов в «образ, подобный тленному человеку» (1 Кор. 10:6-8; Рим. 1:23). Волшебство – это колдовство, черная магия, чародейство, либо посредством обмана, либо через суеверия. Предсказания судьбы и использование гороскопов являются формами волшебства. Последователи Христа доверяются Богу, а не порочным духам колдунов и гадалок (2 Кор. 5:7). Это сурово осуждено в Ветхом и Новом Заветах (Отк. 21:8). Волшебство – это деяние дьявола.

вражда, — Это слово описывает качества, чувства или внутренний настрой, которые производят ненависть и злую волю, что проявляется через вспышки враждебности (1 Иоан. 2:9; 3:15). Под этим грехом, направленным против любви, подразумевается все, что противоречит братолюбию и доброте и поддерживает злую волю.

ссоры, — Этот грех характера означает разлад, разногласия, споры, или «вражду в действии. Ссоры в церкви возникают не столько из-за различий в учении или мнениях, сколько по причине личной неприязни» — Ф.Л. Фокс. Ссоры – это результат разлада, вызванного враждой. «Раздоры, при которых принцип ненависти приводит к открытым действиям; отсюда проистекают соперничество, судебные тяжбы, споры в целом» — Кларк.

зависть, — Ревность (ПК). Зависть — это болезненное чувство страха, злобы или подозрения, вызванное недоверием к другому человеку. В нехорошем смысле ревность — это неразумное рвение и нечестивое желание воспользоваться своим преимуществом в отношении противника. Мы ревнуем о том, что имеем, о своем собственном; мы ревнуем о том, что принадлежит другому. Ревность и рвение происходят от одного слова и могут употребляться в положительном значении (2 Кор. 11:2). Зависть и ревность — это старый и широко распространенный грех, который очень вредит человеку, поддающемуся ему. Его последствия в истории человечества ужасны. Он злокачествен, подобно раку, и его необходимо остановить на первоначальной стадии.

гнев, — В этом слове заключены вспышки ярости, раздражения и т.д., сопровождающие ссоры. Оно указывает на явные приступы гнева, которые могут принять форму неистовой речи, угрожающих жестов, словесных угроз или насилия. Неконтролируемый гнев означает давать место дьяволу (Еф. 4:26,27). Такой человек действительно вне себя, он неразумен.

распри, ереси — Себялюбивые амбиции приводят к формированию групп и сообществ, увлеченных только самими собой. К этому ведут эгоистичные пристрастия, такая линия нелюбовного поведения, которая настраивает одного брата против другого и ставит интересы своей группы выше церкви. «Обособленные группы в церкви, отдаляющиеся от общения друг с другом» — Кларк. Распри служат основой для ересей.

разногласия, — Противоречия (СПБТ). Имеются в виду разделения, приводящие к формированию обособленных групп. «Они изображают состояние церкви в результате ссор» (Иак. 3:16) — Ф.Л. Фокс. Разделение — это внутреннее состояние церкви, произведенное духом разногласий, разладом и отчуждением. Кроме случаев отделения от нечестивых, которые заповеданы Богом (Рим. 16:17), верующие должны быть настороже в отношении духа разделения и отчуждения, к которому он приводит.

(соблазны), — *Примечание переводчика. Это слово отсутствует в оригинале греческого текста.*

ереси, — Смотрите распри.

Стих 21. Ненависть, — Зависть (ПК). Это — чувство досады, огорчения, боли и злой воли по поводу преимущества, успеха, счастья или превосходства другого человека. Это — обида и со-

жаление по причине удачи, достижений или силы кого-то другого. Завидовать означает смотреть на другого с пожеланием зла, что осуждается в Библии. «Зависть — гниль для костей» (Прит. 14:30). Это то, что мы можем и должны «отложить» (1 Пет. 2:1). Зависть — это дочь гордыни и мать ненависти, а также зародыш и сущность мщения и убийства. Лучшее противоядие от зависти приведено в 1 Послании к Коринфянам 13:4: «Любовь не завидует». Зависть и любовь не могут оставаться вместе в одном сердце. В сердце, исполненном истинной любви, нет места для зависти. Давайте упорно стремиться во всем походить на Иисуса.

убийства, — Примечание переводчика. Слово «убийства» было включено в так называемый Текстус Рецептус, с которого был произведен синодальный перевод Библии. Перевод Библии, которым пользовался автор книги, не имеет слова «убийства».

пьянство, — Употребление алкоголя в качестве напитка неверно по многим причинам. Библия предостерегает в отношении этой греховной формы потакания своим желаниям более пятидесяти раз и случаев. Библия понятно преподает то, что пьянство — это грех. Но пьянство — это явление, имеющее различные степени. Никто не может знать наверняка, когда он пересекает линию между употреблением спиртного и пьянством. Первый же глоток алкоголя начинает убаюкивать разум. Алкоголь уничтожает силу, предназначение и функцию разума (Прит. 23:33-35). Небольшое количество спиртного заставляет людей видеть, говорить и делать такое, что никогда не пришло бы им в голову, если бы не воздействие спиртного. Оно производит галлюцинации и бессмыслицы. Так называемое умеренное, или социальное, употребление спиртного не является решением проблемы, но на самом деле есть главная причина греха пьянства и алкоголизма. Это маленький огонек, который разрастается, становясь неистовым, чудовищным пламенем проблемы пьянства и алкоголизма. В том, что человек становится пьяницей, виноват не последний глоток, а самый первый. Вы не сможете стать пьяницей, если не начнете выпивать. Алкогольные напитки ослабляют и оскверняют тело, а тело христианина есть «храм Святого Духа»: оно «для Господа», Божий храм (1 Кор. 3:16,17; 6:19,20). Употребление спиртного не соответствует требованиям братолюбия и характера христианина. Оно ослабляет влияние на других людей (Рим. 14:21). Оно слишком дорого стоит и приносит слишком много вреда: физического, умственно-

го, экономического, социального, духовного и нравственного. Нас иногда спрашивают: «Что плохого в том, чтобы иногда пропустить рюмочку или выпить банку пива?» Но такая постановка вопроса неправильна. В том, что совершает алкоголь, содержащийся в напитках, настолько много плохого, что нам потребовалось бы слишком много времени и места, чтобы ответить на этот вопрос. Крайне важным и правильным является вопрос: «Какое благо принес алкоголь?» В некоторых случаях алкоголь может быть полезен в качестве лекарства (1 Тим. 5:23). Но в качестве напитка он принес в общество только деградацию, бедность и порок. Его плод, как в древности, так и сейчас, неизменно порочен, являя только порок и зло. В Библии употребляется слово «вино», общее для обозначения как неподверженного брожению плода виноградной лозы, так и перебродившего сока. Не было доказано, что Иисус или Его апостолы пили вино, способное привести человека в состояние опьянения. В то время, когда не было установок для очистки воды, когда легкое вино смешивали с водой и умеренно употребляли во время еды, это, вероятно, практиковалось повсеместно, и такое вино могло опьянить только в случае поглощения его в огромных количествах. Сегодня, при достаточном количестве чистой воды и превосходных лекарствах, нет оправдания для использования слабого ферментированного вина, а тем более «огненной воды», которую можно купить практически везде. Мы не можем поверить в то, что Иисус мог произвести или одобрить для свадебного пирата, что о чем Библия говорит: «Не смотри на вино, как оно краснеет, как оно искрится в чаше, как оно ухаживается ровно; Впоследствии, как змей, оно укусит, и ужалит, как аспид» (Прит. 23:31,32; срав. Иоан. 2:1-11).

Употребление алкоголя как напитка — это обманчивый и неоправданный грех. Его обещания и призывы обманчивы. Если бы спиртные напитки делали нас лучшими гражданами и родителями, делали лучше наши семьи, или совершенствовались наши ум, тело и характер, или помогали нам исполнять волю Божью, их можно было бы назвать добрыми и непорочными. Но алкоголь совершенно не имеет оправдания как напиток, как стимулирующее средство, как продукт питания и как источник дохода. Он обещает человеку преодолеть страх и чувство неполноценности, немедленно придать мужество, успокоить нервы, улучшить самообладание, облегчить ношу, решить проблемы, забыть неприятные

моменты и освежить надежды; однако, более чем что-либо другое, алкоголь усиливает страх, растворяет мужество, способствует развитию чувства неполноценности, ослабляет самоуважение, расшатывает нервы, уничтожает самообладание и силу воли, усложняет проблемы, умножает неприятные воспоминания и гасит надежду. Он обещает сладкое облегчение, на самом деле заставляя своих жертв верить лжи. Человек, который позволяет глумливому вину или буйному крепкому напитку обманывать себя, «неразумен» (Прит. 20:1). Защищающие спиртные напитки делают это с ловкостью, ложными и необоснованными доводами, которые рисуют только часть картины. Давайте положим в сердце своем никогда не обманываться и не оскверняться от этого разрушительного врага цивилизации и души человека (Дан. 1:8).

бесчинство — Под этим подразумеваются пирушки, безудержные оргии, разгул, неистовые и чрезмерные празднества. Словарь Лиделла и Скотта определяет разгул как «веселое торжество с музыкой и танцами; гулянка, пирушка, веселье. Эти развлечения, происходившие в праздничные дни, в основном заканчивались шествием по улице с несением факелов, пением, танцами и всевозможными шалостями. С течением времени на улицах стали происходить кутежи в честь нескольких богов, особенно Бахуса». Необходимо понятно говорить молодым людям о пороках современной манеры танцевать. Церковь не только принимает на себя обязанность донести евангелие до каждой твари поднебесной, перед ней встает реальная проблема сохранить христианскую сущность церкви: **решающая битва этого десятилетия состоит в сохранении чистоты церкви и верности в образе жизни!** Некоторые удивляются, почему так много молодежи отходят от веры; но многие из нас знают наверняка: танцы — это одна из перекрестных дорог сатаны, ведущих с прямого и узкого пути на широкий путь. Современный танец сладострастен по своей природе, это деяние плоти. Он тесно связан с пороком и позволяет относиться к нему терпимо. Это удовольствие, которое восстает против души (1 Пет. 2:11). Плоды, приносимые современным танцем, неизменно порочны. Для многих он становится камнем преткновения, он никогда не приносит духовной или нравственной пользы. Он вносит свою лепту только в совершение грехов. По этим и другим основательным причинам лучшие и наиболее преданные христиане не танцуют. Следует признать, что некоторые формы танца более

плотские и опасные, чем другие, и они быстрее вызывают порочные следствия, о которых мы говорили выше. Не каждый человек, начинающий танцевать, настроен грешить, и, к счастью, некоторые искренние души, сбитые с толку в начале пути и желающие сохранить духовную жизнь, имеют мужество покаяться, когда осознают, к чему ведут танцы. Но даже самая мягкая, менее опасная форма танца, это лазейка для сатаны, шаг в неверном направлении к сдобренным приманкой ловушкам сатаны, предлагающим более сладострастные формы. Решающее значение имеет самый первый шаг в сторону от дороги, ведущей в жизнь, и его никогда не следует предпринимать. Сладострастие или чувственность, разгульный образ жизни и тому подобное – это смертные грехи, даже если человек не совершает при этом прелюбодеяния или блуда. Жизнь, преданная сластолюбию и мирским утехам, не может быть посвящена Богу (Рим. 8:9). Нельзя одновременно быть другом Богу и миру (Иак. 4:4). Существует серьезная опасность, угрожающая нашей цивилизации, и мы должны избавить молодежь от врагов креста. Настала пора положить конец духу веселья и чувственности, к которому терпимо относятся в стольких домах, школах и церквях. Танцы, подобно всяким другим видам социальной активности, открывают двери похоти и затворяют двери на небеса.

и тому подобное; — Это включает не только то, что было упомянуто выше, но все, что закон Божий особо упоминает и осуждает. Это включает все, исходящее от злых страстей падшего духа, включая обжорство. Самообладание – это наша самая насущная нужда и цель, которую мы можем и должны достичь (Лук. 9:23). Давайте изучать слово, молиться и трудиться, чтобы нам одержать победу, а не потерпеть унизительное поражение. Каждый христианин должен вести непрестанную войну против страстей плоти, чтобы достичь самообладания. Наш самый страшный враг – это наши собственные порочные желания и наклонности, зарождающиеся в нас. Поэтому «Больше всего хранимого храни сердце твое; потому что из него источники жизни» (Прит. 4:23).

предваряю вас, как и прежде предварял, что поступающие так Царства Божия не наследуют. — Павел часто повторял это предостережение, и по тем же причинам его нужно повторять так же часто теперь (Еф. 5:5; 1 Кор. 5:11; 6:9,10; Иак. 1:14). Исключение из царства Божьего происходит по вине самого человека: Па-

вел сказал галатам, еще находясь в Галатии, и теперь он говорит им об этом снова, что **поступающие так** «Царства Божия не наследуют». Живущие так не являются детьми Божиими, а потому «не могут **наследовать** царство, которое принадлежит только **детям в Божьей семье**» — Кларк. Условием спасения является благочестие человека. Грех человека приносит ему погибель в вечности.

IV. ПЛОД ДУХА

5:22-26

(22) Плод же духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, (23) Кротость, воздержание. На таковых нет закона. (24) Но те, которые Христовы, распяли плоть со страстями и похотями. (25) Если мы живем духом, то по духу и поступать должны. (26) Не будем тщеславиться, друг друга раздражать, друг другу завидовать.

Стих 22. Плод же духа: — Плод же Духа есть (ПК). Павел говорит здесь о двух путях и уровнях жизни: низший и высший, плотский и духовный. Дела плоти и плод Духа производятся двумя различными образами жизни. Плод, названный здесь, это самый желаемый из всех известных плодов; он производится Духом Божиим, который ведет нас и пребывает в нас (6:7,8). «Поступайте по духу, и вы не будете исполнять вожелений плоти» (5:16). Иисус говорил, что мы можем узнать сущность учителя по его плодам (Мат. 7:15-20). Плод, названный здесь Павлом, произрастает из семени, которое должно быть посажено (Лук. 8:11; Мат. 13:19). Дух производит христиан через научение слову Божьему (Иоан. 6:44,45; срав. Еф. 6:17). Дух действует через Его слово (Деян. 1:16; Евр. 3:7-11). Святой Дух и слово Божье неразделимы в искуплении и освящении человека.

любовь, — Первый плод Духа есть «любовь», слово, переведенное с греческого слова *аганэ*. Это — любовь, проявляющая уважение, внимание и заботу, непрестанную добрую волю в отношении других людей. Нам следует ожидать того, что Дух Божий, Который есть любовь, будет производить любовь, ибо «любовь от Бога» (1 Иоан. 4:7,8). Библия говорит, что любовь — это исполнение закона Христова (Рим. 13:10; Гал. 6:2). Эта любовь не романтическая, это не простые сентименты, основанные на страсти, порыве или чувстве, которые приходят и уходят, но это такая любовь, которую Иисус имел в отношении Своих учеников (Иоан.

13:34,35). Это сильное неуклонное желание угождать Богу и делать добро для человека, плодородная почва, производящая всякую добродетель. Наилучшим образом она определена в 1 Послании к Коринфянам 13:4-7: «Любовь долготерпит, милосердствует, любовь не завидует, любовь не превозносится, не гордится, Не бесчинствует, не ищет своего, не раздражается, не мыслит зла, Не радуется неправде, а сорадуется истине; Все покрывает, всему верит, всего надеется, все переносит». Эта любовь придает вере дополнительные силы (Гал. 5:6). Это движущая сила, которая побуждает к действию праведных людей (Рим. 12:21; 1 Фес. 5:15; Отк. 2:4,5). Когда мы ведомы Духом Божиим, наша любовь к Богу и человеку будет возрастать и будет проявляться как перед Богом, так и перед человеком, через плод, который она производит в нашей жизни, когда мы исполняем Его волю и соблюдаем Его слово (1 Иоан. 2:5; 5:2,3; Иоан. 13:35; 14:23; 2 Иоан. 1:4-11). Любовь — это самая сущность и венец характера, данного Богом. Она есть высший закон и повеление на небе и на земле. Она была ведущим принципом в сотворении мира, в искуплении и жизни христианина (Рим. 5:8; 1 Иоан. 3:1; 1 Пет. 4:8). Любовь — это действующий принцип золотого правила и царский закон Царя царствующих (Мат. 7:12; 22:37-40; Иак. 2:8). Она вызывает мысль о религии второго поприща (Мат. 5:41) и создает атмосферу, в которой стоит прожить эту жизнь. Любовь — это самая динамичная благодетель и самая конструктивная сила на земле: ее силой изгоняется страх и зло побеждается добром (1 Иоан. 2:5; 4:18; Рим. 12:19-21). Чтобы стать сыновьями Небесного Отца, мы должны стать сопричастными этой высшей составляющей Его божественной природы. Давайте со всяким старанием прилагать к нашей вере эту царскую добродетель, которая так щедро расплачивается с нами сейчас и обильно воздаст в вечности. Она неизменна для жизни с избытком и жизни вечной (Мат. 5:20,43-48; 2 Пет. 1:5-11). Познавание Бога и любовь к Нему — это самый великий урок в жизни, а второй по значению урок — это научиться любить своего ближнего. Когда мы ведомы Духом Божиим, мы возрастаем в христианской любви.

радость, — «Радость» — это плод Духа Божьего в нас, который занимает второе место в том, что перечислил Павел. Радость — это чувство довольства или восторга, «ощущение большого душевного удовлетворения» («Толковый словарь русского языка»), вызван-

ного обретением или ожиданием какого-либо блага. Радость – это основной внутренний настрой и отношение христианина, произрастающие из веры и любви. Радость – это следствие уверования «к праведности», которая есть основание для «мира и радости во Святом Духе» (Рим. 10:10; 14:17). Христианство – это религия радости. Сатана лжет, когда он говорит: «Нельзя быть истинным христианином и иметь радость в этой жизни». В Библии радость подчеркивается особо, и у истинного христианина есть веские причины для великой радости. Оглядываясь на прошлое, мы радуемся, потому что в этот мир пришел Иисус. Его рождение означало «великую радость для всех людей» (Лук. 2:10). Несравненное учение и великие дела Его замечательной безгрешной жизни дают нам все основания для радости. Божественная неизреченная любовь к грешникам, выразившаяся в Его смерти, побуждает верующих радоваться, потому что неизменная любовь Божья дарует прощение грехов, очищая от всего того, что ведет нас к погибели и привязывает к сатане и низшему пути. Христианин также находит великую радость в Его воскресении, краеугольном камне нашей веры, через которое проявляется сила Божья ко спасению. Размышляя о настоящем, у нас также есть причины «всегда радоваться» (1 Фес. 5:16). Так как Иисус живет и царствует, мы радуемся в великой силе веры (1 Пет. 1:5; 2 Пет. 1:1-4). Могучие силы Его царства действуют в нас ежедневно, когда мы ходим верою, и Дух ведет нас по пути Христа (Мат. 13:44; Деян. 2:46; 8:39; 16:34; 1 Фес. 1:6). Глядя в будущее, верующие имеют еще больше причин для радости, потому что Иисус вернется, и наше будущее — удивительно светлое, исполненное «неизреченной радости» и славы (1 Пет. 1:8). Радость христианина является результатом твердой надежды на Бога и Его обещания, а не отсутствия испытаний, трудностей или гонений (Рим. 5:2; 1 Иоан. 3:2,3). Радость берет начало с правильных отношений с Богом, отношений между Отцом и детьми, построенных на послушной вере во Христа, Который есть основание для христианского жизнелюбия (1 Пет. 3:18; 1 Кор. 13:13; Кол. 1:27). Радость зависит не от внешних обстоятельств, таких как жизнь, наполненная весельем и лишенная трудностей, но от внутреннего укрепления веры, надежды и любви Христовой, которые поднимают нас над испытаниями, трудностями и разочарованиями этой жизни. Это такое ликование, которое происходит от осознания того, что Бог помиловал наши грехи, и

при этом помилование наших грехов есть только предвкушение блаженной радости, которую мы испытаем от самой великой возможности, предложения и уверенности этой жизни, радости от достойной, полезной, добродетельной жизни и вечной славы в будущем (Еф. 1:13,14; Рим. 5:2; Евр. 12:2; 1 Фес. 5:16). Сегодня миллионы людей живут во грехе, пессимизме, унынии и отчаянии, вместо того, чтобы жить в вере, надежде, любви и радости. Многие из нас склонны «зацикливаться» на своих заботах, страхах и пессимизме, вместо того чтобы быть готовыми «дать отчет» в нашей надежде (1 Пет. 3:15,18). И тем не менее, Христос пришел с небес и умер за грешный, безнадешный мир, предлагая божественную любовь, надежду и радость всем. Мы слишком часто задумываемся над такими вопросами, как «Куда катится этот мир?» или «Что неладно в церкви?», и совсем не думаем над тем, «Кто и что пришло в этот мир?» и «Как много хорошего есть в церкви». Давайте последуем повелению «радуйтесь всегда в Господе... Не заботьтесь ни о чем, но всегда [пребывайте] в молитве и прощении с благодарением» (Фил. 4:4-7; 1 Фес. 5:16,17). Давайте взирать на Иисуса и подчеркивать основания для великой радости, которую мы имеем в Нем.

мир, — Радость и мир – это нормальное состояние христианина, пребывающего во Христе, где он имеет «мир с Богом чрез Господа нашего Иисуса Христа» (Иоан. 16:33; Рим. 5:1). Мир есть спокойствие, дарованное Христом и означающее здоровое и установившееся понимание между Богом и Его детьми (Иоан. 14:27). Это уверенность в помиловании, убежденность в том, что обещания Божьи исполняются (1 Пет. 3:21; Фил. 4:6,7). Мир – это отсутствие противоречий, тревог и страха в душе. Это побочный продукт праведности: правильное мышление, правильная речь и правильные поступки, то, «что служит к миру» (Рим. 14:17,19). Мир – это одно из самых старых, глубоких, наиболее общих желаний. В течение столетий поиски мира зачастую по большей части казались напрасными. Это истинно, несмотря на тот факт, что 2000 лет назад в Вифлееме Иудейском родился Князь Мира, и Его рождение было возведено ангелами: «Слава в вышних Богу, и на земле мир, в человеках благоволение» (Ис. 9:6; Лук. 2:14). Мир есть «спокойное состояние души, уверенной в своем спасении через Христа, не испытывающей страха перед Богом и довольной своим земным уделом, каким бы он ни был (Рим. 8:6; 2 Пет. 3:14)»

— Тейер. Из примерно девяноста упоминаний мира в Новом Завете только в восьми или девяти случаях он не относится к внутреннему миру в сердце человека. Совершенный мир обещан всем, чьи сердца сосредоточены на Боге через послушание веры (Ис. 26:3; срав. Рим. 1:5; 5:1,2; 2 Кор. 13:11; Фил. 4:4-9). «Нечестивым же нет мира, говорит Господь» (Ис. 48:22). «Пути мира они не знают, и нет суда на стезях их; пути их искривлены, и никто, идущий по ним, не знает мира» (Ис. 59:8). Некоторые кричат: «мир! мир!» а мира нет» (Иер. 6:14). Мир исходит от Бога, «Бога мира», через Христа, «Князя Мира», через веру и послушание Его слову, «благовестию мира» (Рим. 15:33; Ис. 9:6; Иоан. 14:27; 16:33; Еф. 6:15). Только через Христа грешники могут преодолеть огромные барьеры, отделяющие их от радости и мира, включающие низкие устремления в жизни или отсутствие устремлений, эгоцентризм, злую волю, неблагочестивые страхи, безверие и беспокойство, вину. Сегодня мы испытываем огромную, острую и практически всеобщую нужду в мире и миротворцах. Мир не приходит сам по себе или случайно: его нужно искать, приводить к существованию, стремиться к нему, им нужно наслаждаться (1 Пет. 3:10-12). Недостаток мира на земле имеет широкое распространение. Миротворцев всегда было мало на этой земле, гораздо больше было нарушителей спокойствия. Разлад, вражда и ненависть так дорого стоят и так неразумны. Мы отчаянно нуждаемся в истинных миротворцах! Давайте примем решение, с Божьей помощью, быть миротворцами дома, в церкви, городе, государстве и мире настолько, насколько это возможно. В царстве Божьем есть место для того, чтобы каждый христианин на земле стал миротворцем, и Иисус произнес для них чудесное благословение: «Блаженны миротворцы, ибо они будут наречены сынами Божиими» (Мат. 5:9). Здесь их уделом становится счастье, и богатой наградой в вечности будет вечный мир. Их задача трудна и опасна, но не безнадежна или невыполнима. А польза и благословения их огромной награды здесь и впоследствии всегда во много раз превышают издержки. Возможно, их награда здесь не покажется значительной, но их выгода в вечности гораздо больше любой Нобелевской премии мира (Мар. 10:29,30).

долготерпение, — Любовь «долготерпит» и «все переносит» (1 Кор. 13:4,7), давая христианам возможность с терпением переносить обиды со стороны других людей, возникающие как резуль-

тат их слабости, немощи и злой воли. Любовь, исполненная терпимости, это добродетель христианина, которая необходима для сохранения единства Духа в союзе мира (Еф. 4:2,3; 2 Тим. 2:24-26). Долготерпение — это одно из главных качеств Бога (1 Тим. 1:16; 1 Пет. 3:20; 2 Пет. 3:9). Любовь и снисхождение — это важная часть «милосердия, благодати, смиренномудрия, кротости, долготерпения», в которые должен «облечься» каждый христианин по мере своего возрастания во Христе (Кол. 3:13-15). Они дают нам способность переносить боль, напряжение, испытания и провокации спокойно, без жалоб, и оставаться твердыми и верными Христу вопреки несчастьям и противодействию. Человек, чье сердце имеет мир с Богом, может быть терпеливым с людьми, не испытывая ожесточения или недоброжелательства. Терпимость — это христианская добродетель. Но чрезмерная терпимость к злу неправильна и становится недостатком, когда начинает служить одобрением заблуждения или порока. Иисус был терпимым, но Он не поддерживал лжеучителей или их лжеучения. Он открыто осуждал их (Мат. 7:15-22; 15:9; 16:1-12; 23:1-39). Иисус был терпимым, но Он не потерпел осквернения храма Божьего (Иоан. 2:13-17; Мар. 11:15-18). Господь учил тому, что есть только один путь на небеса, и Он создал только одну церковь (Иоан. 14:6; Мат. 7:13,14; 16:18). Его апостолы приняли, применяли и учили такому отношению к заблуждению, которое имел Господь. Они верили в Божий замысел спасения и учили тому, что грешники могут спастись только через Христа и Его евангелие (Деян. 4:11,12; Гал. 1:6-9; Иоан. 17:17; Иуд. 1:3). Однако чрезмерная терпимость к пороку в наше время поощряет многих людей более терпимо относиться к заблуждению, чем к истине, и иметь больше долготерпения в отношении лжеучителей, чем учителей истины. Многие позволили себе ослепнуть, чтобы не видеть различия между добром и злом, истиной и заблуждением, правдой и ложью по причине своей чрезмерной терпимости к неблагодетели и мирским похотям. Иисуса знали как друга грешников, но не как друга греха. Давайте следовать за Ним. Наша битва «не против крови и плоти», но это — смертельная война против греха и сил зла (Еф. 6:10-18). Грех — это единственное, что препятствует людям попасть на небеса. Давайте укрепляться Господом и могуществом силы Его и сражаться с силами зла до дня своей смерти, как добрые воины Иисуса Христа. Если мы действительно имеем долготерпение, мы будем снисходить друг

к другу в любви. Но если мы последуем за Христом, мы также будем верны и преданы Ему в провозглашении и совершении подвига ради веры, раз и навсегда переданной святым (Иуд. 1:3). Добрые и верные служители Христовы будут разделять Его отношение к погибшим духовно. Добрые и верные воины Христа должны относиться к заблуждению так же, как Он.

благость, — Доброта (СПБТ). Сила доброты, благости настолько велика, что она ведет грешников к покаянию и побеждает зло (Рим. 2:4; 12:21). Бог есть источник всех добрых деяний и совершенных даров (Иак. 1:17). Он благ в абсолютном смысле. Мужчины и женщины могут быть относительно добрыми (Деян. 9:36; 10:1,2; 11:24; Лук. 10:42). Иисус был ничем иным, как образом Божиим (Евр. 1:3; Кол. 1:15), поэтому неудивительно, что Он «ходил, благотворя» (Деян. 10:38). Мы будем творить добро и будем добрыми настолько, насколько мы будем исполнены Духа Божьего, веры и мудрости свыше. Жизнь человека, который имеет истинную мудрость и понимание, подтвердит его доброй жизнью, которая «полна милосердия и добрых плодов», что он управляется мудростью Божьей (Иак. 3:13-18).

Доброта – это сестра-близнец милосердия и видимая сторона любви. Это — деяния милосердия на благо других, вплоть до принятия суровых мер, когда более мягкие средства не оказывают должного воздействия (Рим. 11:22). Иисус был благ, поэтому Он не потерпел осквернение храма (Мат. 21:12,13; Иоан. 2:13-17). Врачи также оперируют пациентов, делая надрезы на плоти, когда им необходимо хирургическое вмешательство, и дают при необходимости лекарства с ужасным вкусом. С другой стороны, человек может без любви раздать все свое имение, чтобы накормить бедных, и при этом не будет никакой пользы (1 Кор. 13:1-3).

Истинная доброта – это неизменное желание воздерживаться от всякого образа зла и делать добро душам и телам людей настолько хорошо, насколько это в наших силах. Это желание исходит из доброго сердца. Такое желание производит «любовь от чистого сердца и доброй совести и нелицемерной веры» (1 Тим. 1:5). Это плод от сеяния слова Божьего, семя Божьего царства, попавшее «на добрую землю...которые, услышавши слово, хранят его в добром и чистом сердце и приносят плод в терпении» (Лук. 8:11,15). В учении Нового Завета особо подчеркивается благотворение. Старейшина церкви должен быть «любящим доб-

ро» (Тит. 1:8). Пожилые женщины должны «учить добру», проповедники должны быть «образцом добрых дел», а народ Божий должен быть «ревностным к добрым делам» и «готовым на всякое доброе дело» (Тит. 2:3,7,14; 3:1). Тавифу очень любили, потому что она «была исполнена добрых дел и творила много милостынь» (Деян. 9:36). Варнава был очень активным служителем Христа, потому что «он был муж добрый и исполненный Духа Святого и веры» (Деян. 11:24-26). Он был щедр в распоряжении своими деньгами, благороден в суждениях о других людях и щедр в использовании своего времени ради Христа (Деян. 4:36,37; 9:26-28; 11:26-29; и т.п.). Снова и снова христиан призывают прилепляться к добру (Рим. 12:9; 1 Фес. 5:21,22) и «богатеть добрыми делами» (1 Тим. 6:18). Иисус сказал: «Добрый человек из доброго сокровища сердца своего выносит доброе» (Лук. 6:45), и «по плодам их узнаете их» (Мат. 7:20).

Однако доброта сама по себе не спасет нас. Мы спасены благодатью Божьей через милость, оказанную через Христа (Тит. 3:1-5). Хотя мы не спасаемся добрыми делами, тем не менее христиане «созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять» (Еф. 2:10). Наша доброта сама по себе не оправдывает нас, потому что она не есть причина нашего спасения, но его следствие. Корнилий был добрым человеком до того, как он услышал от Петра «слова, которыми» спаслись он сам и его дом (Деян. 10:1-4,22; 11:14). Он стал гораздо лучшим человеком после того, как он услышал и исполнил «все, что повелено...от Бога» (Деян. 10:33,44-48; 11:18). Так как богодухновенное Писание снаряжает нас «ко всякому доброму делу» (2 Тим. 3:16,17), давайте старательно изучать его, чтобы получить одобрение Бога сейчас, чтобы мы всегда пребывали в Его делах на земле и услышали слова Иисуса в великий день: «Хорошо, **добрый и верный раб!**...войди в радость господина твоего» (Мат. 25:21,23).

Поэтому давайте **«справедно бороться за веру»** (1 Тим. 6:11,12, СПБТ), чтобы, подобно Павлу, закончить свой путь и получить венец праведности (2 Тим. 4:7,8). Иоанн писал: «Возлюбленный! не подражай злу, но добру. Кто делает добро, тот от Бога; а делающий зло не видел Бога» (3 Иоан. 1:11).

милосердие, — В Библии сказано, что «любовь долготерпит, милосердствует» (1 Кор. 13:4). Любовь одновременно покорна и действенна, долготерпелива и милосердна. Милосердие есть вы-

ражение любви, внешнее проявление любящего, мягкого, снисходительного, щедрого характера. «Умертвив» и «совлекшись ветхого человека с делами его и облекшись в нового, который обновляется в познании по образу Создавшего его», христиане имеют следующее увещание: «облекитесь, как избранные Божии, святые и возлюбленные, в милосердие, благодать...» (Кол. 3:5-13). «Всякое раздражение и ярость, и гнев и крик, и злоречие со всякою злобою да будут удалены от вас; Но будьте друг ко другу добры, сострадательны, прощайте друг друга, как и Бог во Христе простил вас» (Еф. 4:31,32). Когда мы становимся «новыми тварями» во Христе (2 Кор. 5:17), «по образу Создавшего», исполняясь Духа Святого и управляясь Им, мы становимся милосердными. Так как Он есть Бог любви, Его сущностью может быть только милосердие: «Но вы любите врагов ваших, и благотворите, и взаймы давайте, не ожидая ничего; и будет вам награда великая, и будете сынами Всевышнего; ибо Он благ и к неблагодарным и злым» (Лук. 6:35).

Наивысший пример милосердия – это любовь Божья, выразившаяся через Иисуса Христа в Божьем замысле спасения, описанном в Послании к Титу 3:4-7: «Когда же явилась благодать и человеколюбие Спасителя нашего, Бога, Он спас нас не по делам праведности, которые бы мы сотворили, а по Своей милости, банею возрождения и обновления Святым Духом, Которого излил на нас обильно чрез Иисуса Христа, Спасителя нашего, Чтобы, оправдавшись Его благодатию, мы по упованию соделались наследниками вечной жизни». Милосердие – это дитя и правая рука любви, самой созидательной силы на земле. Любовь есть наиболее активная добродетель, генератор и энергия веры. Она растапливает злобу, нейтрализует враждебность, раскрывает жестокие сердца, заставляет замолчать циников и обезоруживает противников. Милосердие обращает врагов в друзей, а грешников — в святых. В то время как долготерпение переносит зло, братолюбие преодолевает его (Рим. 12:20,21).

Когда мы становимся причастниками Божеского естества, это будет проявляться через нашу новую благочестивую сущность, выражающуюся в форме милосердия (2 Пет. 1:5-11). Когда закон «кроткого наставления» (Прит. 31:26) управляет нашим языком, сердцем и руками, мы будем милосердны в своих мыслях, суждениях, речи и поступках, потому что сила Божья действует в нас и Святой Дух приносит Свой драгоценный плод в наших жизнях.

Милосердие есть «сила, которую Бог вложил в наши руки, чтобы обеспечить счастье окружающих нас людей» — Друммонд. Давайте не будем пренебрегать этой основополагающей христианской добродетелью. Ее чудесной, уникальной, практически неотразимой силой часто пренебрегают, хотя нужда в ней огромна и повсеместна. Иисус был милосерден, и мы должны следовать за Ним, чтобы стать детьми Его Отца и оказаться в Его небесной обители.

Это не означает, что мы пойдем на уступки во вред истине, будем оправдываться за нее, преуменьшать грех и его последствия или мириться с грехом. Некоторые пришли к неверному выводу о том, что когда мы становимся милосердными, мы перестаем исправлять и порицать. Но говорить истину, в которой нуждаются введенные в заблуждение, сбитые с толку, заблудшие души, и давать божественные наставления о небесах, необходимые для погибающих душ, не есть жестокость, но выражение самих любящих сердец на земле. «Любовь да будет непритворна; отвращайтесь зла, прилепляйтесь к добру» (Рим. 12:9). Познание добра и зла, раскрытое Иеговой через Христа в Новом Завете, необходимо для того, чтобы быть истинно милосердным и собрать урожай вечной жизни, который следует за сеянием для Духа (Гал. 6:7,8; срав. 1:6-9). Давайте подтверждать искренность нашей любви словами истины в любви (Еф. 4:15), а также обличением и увещанием «со всяким долготерпением и назиданием» (2 Тим. 4:2).

Для христианина милосердие не является вопросом выбора. Оно есть важная составная часть «царского закона» Царя царствующих (Иак. 2:8). Мы должны быть милосердными в сердце, мыслях, суждениях, словах и поступках, чтобы «исполнить закон» Христов, Который «ходил, благотворя» (Гал. 6:2; Деян. 10:38). Когда мы следуем за Иисусом, окружающие нас люди увидят подтверждение этому в образе милосердия, проистекающего из наших добрых, прощающих, сострадательных сердец, потому что мы «ходим во свете, подобно как Он во свете» (1 Иоан. 1:7). Давайте дорожить своим временем (Еф. 5:16; Кол. 4:5), используя его на то, чтобы служить примером подлинного милосердия. «Я предполагаю пройти по этой жизни только один раз, поэтому, если я могу проявить милосердие и совершить благое дело для своего ближнего, позвольте мне сделать это сейчас, не откладывая и не пренебрегая, потому что я никогда не пройду этот путь снова» — Уильям Пенн. Это приносит большую пользу.

вера, — Верность (ПК). Плод, производимый Духом Божиим, обитающим в нас и управляющим нами, включает верность, что представляет собой очень необходимый и важный урок. Апостол Иоанн написал в Книге Откровения 2:10 из ссылки на Патмосе, обращаясь к церкви в Смирне и христианам всех времен: «Будь верен до смерти, и дам тебе венец жизни». Быть «верным до смерти» означает хранить веру до самого момента смерти, чего бы это ни стоило, даже если вам придется заплатить за свою преданность жизнью. Эти богодухновенные и возвышенные слова Господа напоминают нам, что сохранить верность более важно и ценно, чем сохранить саму жизнь. Сравните это со словами Павла во 2 Послании к Тимофею 4:5-8.

Верность — это вера, действующая в жизни, вера, имеющая продолжение в жизни человека. Это означает быть верным Господу. Это означает быть деятельным в вере, и веру, действующую в нас (2 Кор. 13:5). Верность предполагает искренность, преданность, надежность, честность, твердость. Это — действие веры в жизни, неизменная преданность Богу и Его слову (Евр. 11:8-10, 17-19). Так описывается надежный слуга Божий: «Хорошо, добрый и верный раб! в малом ты был верен, над многим тебя поставлю; войди в радость господина твоего» (Мат. 25:21). Верность — это способность доверять, привычка верить, в противовес сомнению, недоверию, страху, подозрению, нерешительности и равнодушию. Это привычное состояние мышления, которое не подвергает сомнению, что Бог есть, и Он воздает всем, кто со всяким старанием ищет Его (Евр. 11:6). Верность — это слово, которое описывает человека, не сомневающегося в том, что Бог во всем содействует ко благу всех верующих и любящих Его (Рим. 8:28). Она включает любовь, которая «всему верит» (1 Кор. 13:7). Верность — это стремление человека положиться на Бога и то, что Он говорит, при этом он неизменно избегает недоверие и подозрение, стоящие на пути и чинящие препятствия верному, действительному служению Богу, которые омрачают, растрavляют и озлобляют душу. Слово верность описывает человека, вера которого формируется, ограничивается и управляется словом Божиим, действует любовью и заканчивает путь (Рим. 10:17; 2 Кор. 5:7; 2 Иоан. 1:9-11; Гал. 5:6; 2 Тим. 4:6-8; Лук. 8:15). Так как вера в Бога дает человеку уверенность в истинном познании и силе Божьей, верность дает человеку возможность преодолевать силы и стремления порока в греш-

ном мире (Иоан. 8:31,32; Еф. 3:16-21; Фил. 1:9-11; 1 Иоан. 4:4). Вера в Бога и Его слово дает христианину силу более великую, чем сила сатаны, смерти во грехе или физической смерти (Иак. 4:7; 1 Кор. 10:13; Иоан. 5:25,28). Следовательно, одно из самых значительных побуждений к верности состоит в драгоценном и безмерном обещании, данном в 1 Послании от Иоанна 5:4: «Ибо всякий, рожденный от Бога, побеждает мир; и сия есть победа, победившая мир, вера наша». Библия понятно учит тому, что преданный верующий чувствует себя уверенно и что на небесах приготовлена награда в вечности за верность тем, кто охраняется и соблюдается силой Божьей через веру ко спасению, готовому открыться в последнее время (1 Пет. 1:3-9). Такая вера «драгоценнее золота», и она производит радость, неизреченную и исполненную славы. Поэтому давайте приложим усилия, чтобы быть «верными до смерти», ибо, чего бы это ни стоило, истинная ценность этого гораздо больше, и это единственная цель, достойная нашей сущности и того, что Бог и Христос вложили в нас.

Стих 23. Кротость, — Это слово описывает жизнь, подчиненную воле Божьей. Кротость — это дитя смирения и противоположность своеволию. Это мягкое снисхождение в научении, исправлении и возрождении других. Но эта составляющая плода Духа Божьего гораздо глубже, чем любой другой настрой в отношении людей: он принимает волю Божью как высшее благо и наслаждается абсолютным и совершенным подчинением ей. Молитва, вызванная таким настроем, звучит так: «Да будет воля Твоя, но не моя». Греческое слово, переведенное здесь как «кротость», использовалось для описания прирученных животных. В третьем блаженстве Иисус сказал: «Блаженны кроткие, ибо они наследуют землю» (Мат. 5:5). Но это поразительное блаженство не пользуется симпатией. Мирские люди считают это недостатком, а не ценным качеством. Для них это выглядит скорее поражением, чем успехом. Они не считают истинным то, что кроткие наследуют землю. Они верят в выживание и процветание сильнейшего и полагают, что преимуществом на этой земле обладают самые агрессивные и настойчивые. Их блаженство гласит: «Блаженны сильные, жестокие и открыто заявляющие свои права, которые могут удержать свое и делать все по-своему». Они уподобляются маленькому мальчику, который сказал своей маме: «Я не хочу быть твоим маленьким котиком, я хочу быть твоим маленьким тигром».

Но самые мудрые и разумные люди познали ценность кротости. Моисей был самым кротким человеком своего времени, но он не был слабаком (Числ. 12:3). Он был великим и необычайным человеком, могущественным освободителем, законодателем и основателем целого народа. Моисей был человеком великой веры в Бога, и мужество его было несравненным (Евр. 11:24-28). Сила его стала нежной (Исх. 2:11-15; срав. Деян. 7:22-37). В Новом Завете совершенным примером кротости является Иисус (Мат. 11:29; 2 Кор. 10:1). Хотя Он в совершенстве обладал всеми добродетелями, кротость – одна из тех двух, к которым Он Сам привлекает наше внимание. Но Он не был слабаком. Его мужество и сила были несравненны и в совершенстве соотносились с Его кротостью. Он был добр и милосерден.

Кротость – это слово, которому трудно дать определение, но научиться ей возможно. Многие думают, что это слово описывает бесхребетное существо с консистенцией медузы, но это далеко от истины. Это подтверждают примеры Моисея и Иисуса Христа. Кроткий человек – это мягкий человек, со спокойным характером, не раздражающийся по пустякам, снисходительный и терпеливый. Кроткий человек формируется как глина в руках Бога. Его жизнь подчинена воле и предназначению Божьему. Поэтому он спокоен и снисходителен по отношению к другим людям, перенося наносимый лично ему вред и страдая от неправды с терпением и без злонравия. Он обладает собой, контролируя свой характер и речь. Он искренне заботится о других и по-настоящему вежлив. Но у него нет чувства неполноценности, и он не трус. Он силен в вере и мужестве, чтобы подчиниться божественному замыслу. Бог имеет Свою волю, человек имеет свою. У человека есть выбор, — быть своевольным или быть кротким и послушным воле Божьей. Кротость – это принятие всем сердцем божественного откровения, мудрое самоотречение и управляемая Богом воля. Здесь полезно вспомнить две стороны сущности Иисуса. Для Бога Он был Агнцем Божиим и искупителем мира: «Будучи злословим, Он не злословил взаимно; страдая, не угрожал, но предавал то Судии Праведному; Он грехи наши Сам вознес Телом Своим на древо, дабы мы, избавившись от грехов, жили для правды: ранами Его вы исцелились» (1 Пет. 2:23,24). Но для сатаны и сил зла Иисус был львом, и Его неистовая северная сторона была очевидной: Он провозглашал и защищал

правду, осуждал ложь и противостоял неправде и никогда не поступался истиной.

Кротость — это необходимый элемент в становлении дитя Божьего, в развитии характера, подобного Христу, в следовании за Иисусом и приобретении душ для Него и в действенном христианском служении. Кротость необходима в принятии «насаждаемого слова, могущего спасти ваши души» (Иак. 1:21). В облачении нового человека и развития характера по образу Христа необходимым элементом является кроткое сердце (Кол. 3:10-14). Кротость имеет огромное значение в приобретении других для Христа (1 Пет. 3:4), в исправлении тех, кто подпал под влияние сатаны (2 Тим. 2:24-26) и впавших в согрешение (Гал. 6:1). Кротость — это также одна из движущих сил, совершенно необходимых для сохранения единства Духа в союзе мира (Еф. 4:1-3; Иоан. 17:20-23). В следовании за Христом необходимо преуспевать в кротости (1 Тим. 6:11). Все, желающие заслужить доброе имя и поддерживать свое доброе влияние (Тит. 3:2) и правильно отвечать тем, кто требует отчета в нашей надежде (1 Пет. 3:15), должны научиться кротости у кроткого и смиренного Иисуса, «Агнца Божьего, Который берет на Себя грех мира» (Иоан. 1:29; Ис. 53:7,8; Деян. 8:29-39).

Обещание «они наследуют землю» обусловлено кротостью, плодом Духа, который произрастает из небесной мудрости (Иак. 3:13; срав. Пс. 36:11). Кроткие уже входят во владение и принимают свое наследство: они уже сейчас наслаждаются жизнью с избытком (Иоан. 10:10; 1 Кор. 3:21-23). Кроткие наслаждаются самой богатой, самой свободной и самой полной жизнью на земле, потому что им принадлежит самая большая мера истинной радости. Кроткие наследуют землю в самом истинном и самом прекрасном смысле. Они наслаждаются жизнью на ней более полно, потому что они лучше приготовлены принимать и наслаждаться ее великими благословениями. Благословенность жизни человека зависит в основном не от того, что он имеет, а от того, что он из себя представляет и что он делает. Себялюбивый и жадный человек не может наследовать землю, непродолжительное время он может обладать какой-то ее частью, но на самом деле она владеет им, и он — ее раб. Высшее благо состоит не в том, чтобы иметь самое большое поместье или самый красивый особняк на земле (Лук. 12:15; Мат. 6:19-21). Наиважнейшее наследство земли, дарованное человеку, имеет вечную сущность. Лучшее сокровище и

надежда этой земли есть вечная жизнь со всеми драгоценными благословениями небес, которые Бог дает Своим верным детям (Еф. 1:3; 1 Иоан. 5:10-12; Отк. 2:10; 2 Тим. 4:8). Этот небесный венец ожидает каждую смиренную, покорную и послушную душу, которая искренне ждет и желает пришествия дня Божьего (2 Пет. 3:12). Кротость – это ключ, необходимый для того, чтобы войти в царство небес. Она – один из кирпичиков духовной уверенности (Иак. 1:21; Мат. 18:3). Вы кротки и прилежны? Вы слушаете и повинуетесь истине Божьей, следуете и защищаете ее? (Евр. 11:6; Лук. 13:3; Мат. 10:32; Мар. 8:38; Деян. 2:38; 1 Кор. 15:58; 16:13,14). Пусть человек, хранящий безразличное и равнодушное молчание, в то время как неистовствуют грех и неправда, не обольщается мыслями о том, что его молчание – это кротость и долготерпение, которыми обладал Христос. Безверие и слабость — вот слова, которые лучше подойдут для его описания.

воздержание. — Обладание собой (ПК). Когда Павел проповедовал «веру во Христа Иисуса» Феликсу, «он говорил о правде, о воздержании и о будущем суде» (Деян. 24:24,25). Павел знал, что многие люди, подобно правителю Феликсу, хотели бы обладать миром или церковью или семьей, не научившись прежде самообладанию. Воздержание – это ограничение, накладываемое на собственные желания, склонности, побуждения и чувства. Это — умение владеть собой, сдержанность, умеренность, целомудрие. Тейер определяет греческое слово как «добродетель человека, владеющего своими желаниями и чувствами, особенно своими плотскими желаниями». Оно означает воздержание от всего вредоносного и плохого и умеренность во всем остальном. Самообладание включает в себя самоотречение, христианскую добродетель, обретение которой обычно бывает наиболее трудным, ибо она вступает в противоречие со склонностью человека стремиться к наслаждению и удовлетворению своих собственных желаний до того, как он примет во внимание желания других людей.

Цена неконтролируемых желаний и страстей высока и трагична. Многие полагают, что у них есть моральное право делать при помощи языка, пера, кулака или пистолета то, на что у них есть силы. Но потворство своим желаниям разрушительно действует на личность, семью, церковь и государство. Ничем не ограниченные желания, чувства и речь уничтожили многие миллионы людей. Человек, неспособный владеть собой, это монстр, выпущен-

ный на свободу. Тем не менее многие чувствуют себя свободными от обязанности владеть собой. Только Бог может измерить плод невоздержанности, необузданной плоти, неукротимой человеческой страсти, со времен Каина и до нынешних дней. Многие из самых одаренных людей, которых Бог сотворил по Своему образу, проявили свое превосходство в какой-либо узкой сфере только для того, чтобы стать жалкими неудачниками в жизни в целом из-за недостатка самообладания.

Воздержание необходимо для разумной, полезной и счастливой жизни. Оно подобно главной проверке на превосходство (Быт. 49:3,4). Многие люди, как вода, напоминают лишь неустойчивые атомные котлы, контролируемые внешними обстоятельствами. Воздержание – это важная составная часть каждой полезной и удачной жизни (Тит. 2:1-8,11,12). Спортсмены должны обладать им, чтобы одержать победу (1 Кор. 9:25, см. СПБТ). Оно делает возможными «добрые дни» в жизни христианина (1 Пет. 3:10-12). Владение собой – это признак огромных достижений (Прит. 16:32; 25:28).

Воздержание – это неотъемлемый элемент христианского характера и жизни. Оно — первый признак ученичества (Лук. 9:23; Рим. 8:13; Гал. 5:16). Мы правильно подчеркиваем условия спасения (Мар. 16:15,16; Деян. 2:38 и т.п.), но иногда забываем, что воздержание – это одно из условий спасения сейчас и в вечности (1 Кор. 9:25). Эта одна из основ «веры во Христа Иисуса» (Деян. 24:24,25) необходима для старейшин, пожилых людей и всех христиан (Тит. 1:8; 2:2; Гал. 5:24; 2 Пет. 1:6). Необузданный язык является свидетельством того, что религиозность человека тщетна (Иак. 1:26). Когда плоть господствует над духом, свет христианства в человеке гаснет и его соль утрачивает свой вкус. Воздержание – это признак Божеского естества, которое со «всем старанием» должны показать все христиане. Оно необходимо, чтобы мы приносили плод здесь, чтобы мы могли сделать твердыми наше звание и избрание, никогда не претыкались и получили свободный вход в вечное царство нашего Господа и Спасителя Иисуса Христа (2 Пет. 1:5-11).

Сила и благословение воздержания невероятно велики, где бы они ни существовали и действовали. Оно необходимо в семье, городе, магазине, школе, церкви и государстве. Оно представляет собой личную ответственность и обязанность, которых, с Божьей

помощью, могут достичь все верующие. Оно зависит от духовного возрастания внутреннего человека (Еф. 5:18; Гал. 5:16). Оно крайне необходимо в мыслях, рассуждениях, желаниях, стремлениях и внутреннем настрое (Прит. 4:23; Пс. 118:11; Мат. 12:34,35; 2 Кор. 10:5; Фил. 4:8). Оно необходимо в подчинении себе плотских желаний (1 Кор. 9:25; Пс. 138:14; Мат. 5:29,30; Еф. 3:16-19). Оно необходимо в выборе слов, исходящих из наших уст (Иак. 1:19,26; 3:8; Прит. 18:21; Пс. 140:3). Воздержание также необходимо во всех поступках и личных привычках человека (1 Кор. 10:31; 1 Пет. 3:10).

Мы познаем, как обрести и сохранить самообладание, когда учимся контролировать источники и движущие силы своего поведения. Первая из них — сильное желание познавать добро и поступать правильно, благочестивые цели и высокие стремления. Мы должны «алкать и жаждать правды» и «исполняться Духом» Божиим (Мат. 5:6,20; Еф. 5:18; Деян. 11:23). Чтобы обрести истинное самообладание, мы должны на самом деле сделать волю Божию нашей собственной (Рим. 12:1,2; Еф. 3:16-19; Фил. 2:5; Кол. 3:1-3). Второй источник и движущая сила поведения человека — это твердая решимость и решительность. Чтобы обрести и сохранить самообладание, мы должны сделать тело рабом духа: мы должны «умертвить», «распять» «ветхого человека» плоти, который прежде господствовал над духом, или внутренним человеком (Кол. 3:5; Гал. 5:24). Воздержание предусматривает раскаяние в грехе и включает самоотречение. Оно требует, чтобы мы свергли «с себя всякое бремя и запинаящий нас грех», чтобы мы «убегали» от греха и **удерживались** «от плотских похотей, восстающих на душу» (Евр. 12:1,2; 1 Тим. 6:11; 1 Пет. 2:11; 1 Фес. 5:22). Старание — это третий движущий источник поведения человека. Мы должны научиться жить и поступать по Духу, чтобы обрести и сохранить воздержание. Мы делаем это, когда следуем за Христом и «преуспеваем в правде, благочестии, вере, любви, терпении, кротости» (1 Тим. 6:11). Мы делаем это, когда «подвигаемся добрым подвигом веры» и «с терпением проходим подлежащее нам поприще», истинно **«взирая на начальника и совершителя веры, Иисуса»** (1 Тим. 6:12; Евр. 12:1,2). Воздержание требует, чтобы мы «укреплялись Господом и могуществом силы Его» (Еф. 6:10-18; 1 Кор. 9:26,27).

Иисус Христос есть лучший учитель и самый совершенный пример воздержания. Он — Победитель из всех победителей, пример Которого вдохновляет нас больше всего на свете. Ключом к Его самообладанию в искушениях и всей Его благочестивой жизни было Его доверительное повиновение и любящее послушание воле Божьей (Мат. 4:1-11; 26:42). Давайте брать с Христа этот совершенный пример. Покоритель мира должен прежде всего покорить самого себя, нашу самую большую проблему и самого опасного врага. Мы все будем судимы соответственно тому, «что он делал, живя в теле, доброе или худое» (2 Кор. 5:10). Мы также узнаем из Библии, единственной книги, из которой человек узнает то, что ему нужно знать о самом себе, и от Бога, что у всех людей есть возможность выбора, воздержание или катастрофа, и что человеком, не владеющим собой, будут владеть обстоятельства и другие люди, и он будет их рабом.

На таковых нет закона. — Для тех, кто украшает свои жизни добродетелями этого превосходного плода, не будет закона, запрещающего его принесение или исполнение. Он настолько совершенный, что против него не было принято ни одного закона Богом или человеком. Свобода, которую дает этот плод, есть защита от вреда, стыда и осуждения, происходящего от нечестивых, совершающих дела плоти.

Стих 24. Но те, которые Христовы, распяли плоть со страстями и похотями. — Истинные христиане здесь противопоставлены тем, кто живет по закону Моисееву. Павел употребляет слово «распяли» в образном смысле, как прекрасное напоминание о страданиях Господа за наши грехи. Те, которых Бог избавил от всякого беззакония и очистил Себе как особенный народ, через повиновение евангелию «умертвили», или распяли, похоти и страсти плоти, и теперь стали особенным народом у Бога (Тит. 2:11-14; Рим. 6:1-11; Кол. 2:12-14; 3:1-14). Во Христе они — новые творения (2 Кор. 5:17). Более глубокое понимание и побуждение, данное «словом о кресте», дает верующему в Иисуса возможность преодолеть слабость плоти. Человек, принадлежащий Христу, более не живет по своим плотским желаниям или склонностям и не управляется ими. Он пригвоздил ветхого человека к кресту Христову, и теперь он живет и управляется другим духом. Теперь он живет под началом нового Господина и для Него, и члены его тела перестали быть орудиями греха, но стали рабами праведности. Все,

принявшие истинное крещение со Христом в духовный союз с Ним, были крещены «в смерть Его» и воскресли с Ним, чтобы «ходить в обновленной жизни». Ветхий человек греха был распят со Христом, и поэтому новый человек более неподвластен греховным страстям и похотям.

Стих 25. Если мы живем духом, то по духу и поступать должны. — Если мы были возрождены от воды и Духа, нам следует проявлять это в своей повседневной жизни. Жить и поступать «по Духу» означает быть «водимым Духом» (Рим. 8:14), Который производит в нас «плод Духа». Жить и поступать по Духу означает ходить «верою, а не видением» (2 Кор. 5:7). Никто не может жить по Духу или быть водимым Духом, если его мышление не исполняется и не управляется учением Духа в божественных словах, явленных Духом и производящих в нас веру (Иоан. 6:63; 1 Кор. 2:13; Кол. 3:16). Жить по Духу и поступать по Духу означает «помышлять» о духовном, то есть о том, что явлено в Его слове (Рим. 8:5). «Плод Духа» приносится сердцем, в котором пребывает Дух, и жизнью, которая управляется Духом. Испытание плода — это самое верное испытание жизни христианина (Иоан. 15:2-8; Мат. 7:15-20). Бог обещал, что Его Дух будет пребывать в христианах (Иоан. 14:15-17; Деян. 2:38; 5:32; 1 Кор. 6:19,20). Он пребывает в нас, чтобы помогать, укреплять и вести нас (Рим. 8:13,14,26; Еф. 3:16-19). Его присутствие и плод являются подтверждением сыновства (Гал. 4:6; Деян. 5:32; Рим. 8:9-14). Когда мы исполняемся Духом (Еф. 5:18), мы живем по Духу, поступаем по Духу, и в нашей жизни появляется больше плода Духа, чтобы благословить жизни других людей.

Стих 26. Не будем тщеславиться, друг друга раздражать, друг другу завидовать. — Это предостережение и увещание направлено против гордыни, самомнения и тщеславия, возникающих по причине личных преимуществ, таких как рождение, мирское богатство, общественное положение, красноречие и тому подобных вещей, которые не имеют духовной или нравственной пользы. Христиане, живущие и поступающие по Духу, должны относиться к тем вещам, которые не способствуют спасению или вечной жизни, как к имеющим малое значение, и не позволять им побуждать нас ставить других христиан ниже себя, препятствуя этим самым христианскому общению, миру и единству. Мы должны быть осторожными, чтобы нам не стать са-

модовольными, гордыми и тщеславными. Тейер говорит, что тщеславие – это «прославление без причины, пустая слава». Библия говорит, что любовь, которая стоит первой в перечислении плода Духа, не только «не завидует, но и «не превозносится, не гордится» (1 Кор. 13:4). Мы не можем позволить, чтобы в нас развился дух хвастовства и тщеславия. Подобное есть дело плоти, а не плод Духа Божьего. Дух гордыни и хвастовства пробуждает в других зависть, в то время как Христос требует от нас ставить других людей выше себя, стремиться к их благу, назидая их, а не приводя к гибели. Построение христианского настроя и характера есть неотъемлемая часть сохранения единства Духа в союзе мира. Поэтому давайте будем осторожными и довольными жизнью в Духе, думая, говоря и делая только то, что приносит славу Богу и назидает друг друга, одновременно ревностно избегая всего, что может вызвать раздражение и провоцировать других к злой воле, словам и поступкам, которые есть семя и плод плоти.

V. НАСТАВЛЕНИЕ ИСПРАВЛЯТЬ ЗАБЛУЖДАЮЩИХСЯ ХРИСТИАН

6:1

(1) Братия! если и впадет человек в какое согрешение, вы духовные исправляйте такового в духе кротости, наблюдая каждый за собою, чтобы не быть искушенным.

Стих 1. Братия! если и впадет человек в какое согрешение, — Одна из трагедий христианского мира состоит в том, что братьев необходимо исправлять и что уровень духовной смертности очень высок. Временами кажется, что спасенные погибают гораздо быстрее, чем погибшие обретают спасение. Это очень старая проблема церкви, но это также современная первостепенная проблема в некоторых местностях и общинах.

То, что подразумевает этот стих, огромно по значению и имеет далеко идущие последствия. Во-первых, Библия говорит, что некоторые христиане **действительно** пали (1 Тим. 1:18-20; Гал. 5:4-7); **могут** пасть (Лук. 8:13) и некоторые будут отступать (1 Тим. 4:1-3). Во-вторых, христиане **могут быть удержаны от падения** (Иуд. 1:21,24; 2 Пет. 1:10; Еф. 6:10-18). В-третьих, **христиане, впавшие в грех, могут исправиться**, если они будут искать Бога, каяться

и молиться (Деян. 8:22), каяться и действовать (Отк. 2:5,16,21). Этот урок помогает продемонстрировать поистине золотой текст: «Любовь да будет непритворна» (Рим. 12:9). Мы проявляем свою любовь к Богу, любя людей (1 Иоан. 4:20,21).

«Человек», которого необходимо исправить, это брат во Христе, «впавший в какое-то согрешение». Сравните Иак. 5:19,20. Слово «впадет» предполагает захват врасплох, неожиданную ловушку, внезапное совершение ошибки, без предупреждения, через страсть или неожиданное нападение. Он падает в момент беспечности, как на покрытой льдом дороге или опасной тропе. Апостол в данном случае говорит не о грешнике, совершающем свои дела намеренно, умышленно и привычно, и он не описывает здесь человека, перешедшего грань, из-за которой нет возврата. Человек, которому необходимо помочь, описан здесь как пострадавший от вывиха член тела Христова, настоящий нарушитель, действительно виновный. Он — брат, несущий бремя, которому необходима помощь по причине его согрешения. «Если и», как кажется, предполагает отсутствие смягчающих обстоятельств. Однако, хотя он и пребывает в вопиющем грехе и заблуждении, у нас есть обязанность «исправлять такового» в любом согрешении.

Обязанность исправлять таких братьев лежит на других детях Божьих, «братиях», членах той же семьи (Мат. 12:49,50). Проповедники и старейшины не имеют ни ответственности, ни способности, ни времени делать все это.

вы духовные — Если грех захватит кого-то, все духовные должны постараться мягко, с правильным отношением и правильным образом вернуть его на путь истинный. Что это значит, быть «истинно» духовным? Человек — это как тело, так и дух, сотворенный Богом по Своему образу из праха, драгоценный бессмертный дух. Но между плотью и духом идет постоянная борьба (5:16,17). Многие имеют плотские помышления, и некоторые помышляют о духовном (Рим. 8:5-9). Некоторые из самых печальных глав человеческой истории описывают те времена, когда плоть торжествовала над духом (Быт. гл. 6; 19:1-11). Никто не может быть истинно духовным, пока его мышление не исполнится учением Духа Божьего и не будет управляться им (Кол. 3:1,2; срав. 1 Кор. 1:10). Быть духовным означает быть водимым Духом Божиим через слово Божье (Иоан. 6:63; 17:8; 16:13). Это означает познать и полюбить учение Духа и поступать согласно ему, идя стопами Иисуса

(Рим. 8:4,6,14; 1 Пет. 2:5; 2 Иоан. 1:4; 1 Иоан. 1:7). Когда дух управляется словом Божиим, контролирует все плотские побуждения и господствует над физическим аспектом, тогда о человеке можно сказать, что он духовен (Рим. 12:1,2).

Надежная и истинная проверка духовности или недуховности человека состоит **не в этом**: (1) Заставляют ли меня обстоятельства и сложившаяся ситуация пробудиться, волноваться, хорошо себя чувствовать, возносят ли они меня на седьмое небо? (2) Складывается ли небольшая, дружелюбная, открытая церковь? (3) Быстро ли растет членство в церкви? (4) Происходит ли в церкви формирование обособленных групп? Истинная и непогрешимая проверка того, что духовно, состоит **в этом**: где Дух Божий сказал или учил этому в слове Божьем (Иоан. 6:63; 1 Кор. 2:13; Деян. 2:4; Иоан. 14:26; 16:13). Святой Дух — это **действующая сила** Божья в обращении и освящении, а слово Божье, истина, **есть орудие и средство** освящения и обращения (Иоан. 17:17; Еф. 6:17; 2 Фес. 2:13,14). Если что-либо не подтверждено или не заповедано в словах Духа, Новом Завете, это не может быть духовным в библейском смысле, и ни вера, ни осуществление этого не могут сделать человека духовным (1 Пет. 4:11; Деян. 15:24; 2 Иоан. 1:9). Духовность — это состояние человека, который ведом и руководим Духом Христовым через слово Божье. Она означает быть христианином и вести христианский образ жизни. Быть истинным христианином — вот ни с чем не сравнимая духовность. Когда человек ведом Духом Божиим, он будет сопричастником этого Духа, будет помышлять о духовном. Он будет иметь помышления Христа, и его жизнь будет приносить плод Духа день за днем (Рим. 8:12-14; Гал. 5:22-24). Когда человек духовен, это будет проявляться в плоде, который его духовность приносит в жизни и формировании характера. Плоть — хороший слуга, но плохой господин. Если плоть стала для кого-то царицей, Иисус Христос не сможет стать для него Господом. Если Иисус — ваш Господин, плоть не сможет господствовать над вашим духом (Гал. 5:24).

Когда брат впадает в грех, духовные члены общины обязаны наставить его на путь истинный. В Библии не сказано, что христианские обязанности позволяют следующее: (1) игнорировать грех или смотреть на него сквозь пальцы (Деян. 17:30,31); (2) примиряться, находить оправдания или поверхностно относиться ко греху (Рим. 6:23; Гал. 5:21; Еф. 5:5; 1 Кор. 6:9; Отк. 21:8,27);

(3) сплетничать или просто разговаривать об этом (Тит. 3:2; Иак. 4:11; 1 Пет. 3:10) или (4) судить его жестко, несправедливо, только по наружности (Мат. 7:1-5; Иоан. 7:24). Мы не должны проходить мимо обязанностей христианина и умыть руки, говоря: «Это не мое дело» (Лук. 10:25-37; Мат. 27:24). Хотя ни один из нас в абсолютном смысле не является сторожем своему брату, с самого начала Бог сделал нас сторожами наших братьев в смысле их нужды и нашей способности и возможности помочь им. Однако в течение долгого времени многие игнорировали, защищали, оправдывали и поверхностно относились ко греху. Также у некоторых принято больше говорить **об** отпавших, чем **с ними**, и рассказывать людям о слабостях и грехах других, вместо того чтобы помочь им преодолеть духовную неудачу. Когда падение человека уже свершилось и он пребывает в жалком состоянии, это вовсе не время для безжалостных, бессердечных, недобрых слов оскорбления и осуждения. В наши обязанности не входит наступить, попать того, кто оказался внизу: наша Богом данная обязанность состоит в том, чтобы постараться помочь ему встать! Однако некоторые склоняются к тому, чтобы оставить человека внизу, препятствуя его исправлению, и через это их положение становится хуже, чем положение их павшего брата (Лук. 15:25-28).

исправляйте такового — Здесь выражена наша обязанность в отношении брата, впавшего в какое-либо прегрешение. Исправить означает восстановить в прежнем положении; сделать поворот и вернуть назад; оживить; починить; обновить, исцелить, преобразить, изменить и вернуть в прежнее положение. Когда Иисус призвал Иакова и Иоанна, они «починивали» свои сети, поправляя и ремонтируя их для дальнейшего использования (Мат. 4:21). В комментарии Кларка сказано, что слово «исправить» в данном случае есть «метафора, взятая от **вывихнутой конечности**, которая была восстановлена на прежнем месте рукой опытного и чуткого хирурга».

в духе кротости, — Церкви следует приложить все возможные усилия, чтобы направить брата, впавшего в искушение, на путь истинный, и это следует делать с искренней заботой и подлинной чуткостью и милостью к брату, вовлеченному в грех. Эти усилия следует предпринимать с духом доброго врача, восстанавливающего сломанную или вывихнутую руку или ногу. Это должно быть сделано быстро и мудро, с наибольшим тактом, но не с безжалос-

тным, выискивающим недостатки, жестоким и нежелающим прощать духом. Обычно когда любовь служит побудительной силой, активизирующей нашу веру, чтобы назидать павшего брата, и мы сразу обращаемся к нему в правильном духе и правильным образом, шансы на его примирение гораздо выше: «Рабу же Господа не должно ссориться, но быть приветливым ко всем, учительным, незлобивым, С кротостью наставлять противников, не даст ли им Бог покаяния к познанию истины, Чтобы они освободились от сети диавола, который уловил их в свою волю» (2 Тим. 2:24-26). «Любовь назидает», потому что «любовь долготерпит, милосердствует» (1 Кор. 8:1; 13:4; срав. Гал. 5:6).

наблюдая каждый за собою, чтобы не быть искушенным. — Предпринятое исправление должно совершаться со смирением, без снобизма, фарисейской гордыни или отношения наподобие «я более свят, чем ты» (Лук. 18:9-14). Мы должны помнить, что «все согрешили», и обращаться к тем, кто согрешил, с правильным отношением, не забывая о том, что мы сами в один из дней можем оказаться в такой же ситуации или положении (1 Кор. 10:12). Нас манят многие голоса, и в этом грешном мире легко обмануться и впасть в заблуждение. Сатана искушал нашего Господа, и это означает, что от этого не свободен никто. То, что человек «духовен», не освобождает его от искушений. Это время, когда наша нужда в применении золотого правила особенно важна и насущна (Мат. 7:12). Высокомерие, грубость и ханжество в такое время совершенно не к месту и не к лицу человеку, который сам, возможно, вскоре будет искушаем и впадет в грех.

Библия приводит по крайней мере четыре причины, почему так крайне важно для христиан исправить брата, впавшего в грех (срав. Иак. 5:19,20). Во-первых, «спасти душу от смерти» — смерти во грехе и второй смерти, вечного разделения с Богом (срав. Отк. 20:14,15). По причине сущности и неизмеримой ценности душ никакая другая работа не превосходит по значению и не приносит столько радости, как спасение тех, кто духовно потерял (Лук. 15:1-7; Мат. 16:26; 9:36; Еккл. 12:7,13,14). Вторая причина, по которой мы должны исправить брата, впавшего в грех, состоит в том, что, делая это, мы «покрываем множество грехов», совершенных павшим братом (Иак. 5:20). Наставляя павших на путь истинный, человек исполняет закон Христов, закон любви, и помогает другому нести его бремя (Гал. 6:2). К этому нас должна побудить простая радость

от совершения такого великого благого дела (Лук. 10:28). Третья причина, почему так важно, чтобы мы исправляли христиан, впадших в грех, состоит в следовании за Христом, нашим примером, чья основная забота, дело и занятие — поправлять надломленные жизни (Мар. 1:17; Лук. 9:23; 1 Пет. 2:21). Славным служением Иисуса было и остается дело взыскания и спасения погибших душ, преобразование их в божественный образ (Лук. 19:10). Он занят спасением людей. Нам, Его ученикам и церкви, по сути, была дана такая же задача. Его служение стало нашим служением (Лук. 15:1-7; Мат. 28:18-20). И когда Его любовь объемлет нас, мы становимся сопричастниками Его естества, и мы становимся Его соработниками, отдавая себя такому же служению (2 Кор. 5:15). Четвертая причина, почему для христиан чрезвычайно важно исправлять наших братьев, впадших в грех, состоит в том, что наше спасение зависит от слышания и исполнения слова и воли Божьей: вера сама по себе нас не спасет (Иак. 2:14-26). Павел не был чист от крови всех людей, пока он не испытал все возможности спасти их через страстные молитвы и упорный труд (Деян. 20:26). Мы должны следовать за ним, как и он следовал за Христом (1 Кор. 11:1). Обязанность, которую налагает на нас этот стих, состоит в том, чтобы протянуть руку помощи брату, впадшему в грех. Она включает в себя самую сущность христианства, и то, как мы реагируем на этот стих и подобные ему, показывает, насколько подлинна наша вера и насколько искренна наша любовь.

VI. НАСТАВЛЕНИЕ ИСПОЛНИТЬ ЗАКОН ХРИСТОВ, НОСЯ БРЕМЕНА ДРУГ ДРУГА

6:2-5

-
- (2) Носите бремена друг друга, и таким образом исполните закон Христов. (3) Ибо, кто почитает себя чем-нибудь, будучи ничто, тот обольщает сам себя. (4) Каждый да испытывает свое дело, и тогда будет иметь похвалу только в себе, а не в другом; (5) Ибо каждый понесет свое бремя.
-

Стих 2. Носите бремена друг друга, и таким образом исполните закон Христов. — В жизни есть ответственность, обязанности и бремена, от которых не ускользнул никто. Некоторые легки, и нести их нетрудно; но другие тяжелы, и переносить их сложно. Некоторые из них приходят естественным путем, некоторые возникают в результате личного выбора каждого человека, и некоторые даны Богом. Мы не можем всегда знать наверня-

ка, какие из них естественны, какие являются результатом того, что мы стали христианами, какие возникают по причине исправления, которое мы получаем от Бога и т.п. (Лук. 9:23; Евр. 12:6 и след.). Некоторые из них мы можем и должны нести сами, в то время как нам нужна помощь, чтобы перенести другие. Мы не всегда можем знать, какие тяготы переносят или перенесли другие люди. Мы не можем контролировать многое в этой жизни. Но мы можем извлечь из них пользу, правильно относясь к ним (Рим. 8:28). Различные тяготы помогают нам, бросая нам вызов и развивая в нас лучшие качества: используемые способности умножаются. Они укрепляют характер и жизнь: мы возрастаем, выполняя обязанности. Воспитание детей такими, какими они должны быть, помогает молодым родителям становиться мудрыми и зрелыми взрослыми.

В стихе 2 Павел говорит о некоторых бременах, которые мы должны помочь нести другим. Мы все временами нуждаемся в наших братьях: мы — **должники** наших братьев (Рим. 1:14) и мы — **сторожа наших братьев** (Быт. 4:9) в той степени, какую дал нам Бог. Слово, употребленное в оригинале — **барос**, что означает вес, тяжесть, нужда, проблема, ноша — Тейер, Янг. Несение такой ноши означает **разделить тяжелую ношу** (Фил. 2:4), протянуть руку помощи, а не перегрузить ношу с одного на другого. Мы не можем нести некоторые бремена сами по себе, но с помощью брата мы сможем продолжить путь.

Что это за бремена? Тяжесть, вес и страдание, привнесенные грехом, тревожащее моральное чувство вины, печаль, болезнь или несчастья. Ключом к пониманию этого стиха служит Послание к Галатам 6:1: «если и впадет человек в какое согрешение, вы духовные исправляйте такового...» Мы должны в кротости стремиться к исправлению тех, кто отошел в сторону. Мы все можем молиться о всех таких людях. Мы можем и должны «вразумлять бесчинных, утешать малодушных, поддерживать слабых, быть долготерпеливы ко всем» (1 Фес. 5:14). Мы также можем по возможности «поощрять к любви и добрым делам» (Евр. 10:24). Бремя печали и болезни перестает быть таким тяжелым, когда братья «плачут с плачущими» (Рим. 12:15), и когда их навещают Божьи рабы праведности, которые действительно заботятся друг о друге (1 Кор. 12:26; 2 Тим. 2:24-26; Иак. 5:14,15). Мы помогаем другим нести их бремена, поддерживая малодушных и слабых тогда и в

то время, когда это необходимо и утешая «друг друга» словами Господа (1 Фес. 5:14; 4:18). Веруя в Бога и в людей, понимая и сочувствуя заблуждающимся, мы можем исправить их, оберегая и самих себя.

Рассматриваемая цель, как сказано в стихе 2, — «исполнить закон Христов», в котором любовь преобладает и служит побуждением ко всякому богоугодному послушанию (Рим. 13:10; Иак. 5:19,20). Когда мы любим нашего Господа и нашего брата, который претывается, мы будем стремиться наставить его на истинное общение с нами в Господе.

Стих 3. Ибо, кто почитает себя чем-нибудь, будучи ничто, тот обольщает сам себя. — Это предостережение против самообольщения, очевидно, направлено человеку, который почитает себя настолько превыше «грешников», что сам не может пасть, настолько хорошим, что он не может отойти в сторону, или настолько сильным, что ему никогда не понадобится сочувственное понимание и помощь его «духовных» братьев. Если он думает о себе что-либо, когда он на самом деле что-то из себя представляет, то он прав. Но главным препятствием сочувственному несению тягот других людей является дух излишней самоуверенности как продукт самообольщения. Когда человек считает себя слишком хорошим или невредимым, чтобы совершить определенные грехи или даже иметь общение и помогать тем, кто их совершает, он, вероятнее всего, будет виновен в суровом осуждении слабых и нежелании наставить их на путь истинный. Давайте не будем обольщаться мыслями о том, что мы выше греха и грешников. Излишняя уверенность в самом себе восстает на душу и ведет многих к гибели. Нам не следует быть слишком независимыми от других. Мы должны доверяться и зависеть от других в том, что они могут и должны сделать для нас, и нам следует быть готовыми помочь нашим братьям, впадшим в искушение, и не смотреть на них самоправедными, суровыми или самодовольными глазами. Любящие руки — это помогающие руки.

Стих 4. Каждый да испытывает свое дело, и тогда будет иметь похвалу только в себе, а не в другом; — Вместо суровой критики слабостей других людей испытывайте себя своим делом. Надежное испытание — это испытание плода (Мат. 7:16-20). Поступки говорят громче слов, чувств или несправедливых суждений о других людях. Это показывает, на самом ли деле мы испол-

нием закон Христов или стараемся избежать его ответственности и обязанностей и служить только своим интересам. Поэтому давайте принимать наш долг и обязанности, честно оценивая себя и через это избегая ослепляющего и калечащего воздействия самообольщения. Если мы будем мерять себя самими собой или даже сопоставлять себя с другими, а не со Христом, мы так и останемся неудачниками (2 Кор. 10:12).

Стих 5. Ибо каждый понесет свое бремя. — Слово в греческом оригинале звучит как **фортион**, и означает бремя, или ношу, которую никто не может переложить на другого человека: оно указывает на личную ответственность и долг. Каждый человек подотчетен Богу (Рим. 14:12). Религия Христова имеет личностный и индивидуальный характер, возлагая на каждого ношу, которая приносит ему благо при правильном исполнении: (а) повиновение Богу имеет личностный характер: никто не может уверовать во Христа за вас, покаяться в ваших грехах, исповедать вашу веру или креститься во Христа для прощения ваших грехов. (б) Труд имеет личностный характер: Бог возложил на каждого из нас обязанность трудиться (1 Фес. 4:11; 2 Фес. 3:10). Другие люди или общество могут только принести нам вред, пытаясь снять с нас наше бремя служения. (в) Возрастание имеет личностный характер: в жизни много решений, которые каждый должен принять за себя в развитии зрелости и цельности характера. Родителям не следует отнимать у детей обязанности, которые они должны исполнять, чтобы развиваться. (г) Долг христианина имеет личностный характер: ни один солдат, находящийся на военной службе, не может передать свои обязанности или снаряжение другому. Никто другой не может исполнить за вас ваш христианский долг. Никто не может скрыться от Бога и этим самым освободиться от своих обязанностей (Рим. 14:12; Евр. 4:13; Пс. 32:13). (д) Бремя суда имеет личностный характер: никто не сможет ответить за вас на суде великого дня (Рим. 14:12; Мат. 25:31-46; 2 Кор. 5:10).

Однако многие отказываются принять личные обязанности в этой жизни и становятся духовными паразитами. Когда они преткнутся или грешат, они приписывают это наследственности или окружению: они винят ситуацию, обстоятельства или другого человека за то затруднительное положение, в котором оказались (Лук. 15:28-30; 22:54-62). **В жизни часто возникают моменты, когда каждому необходима помощь с его ношей, и мы должны но-**

сить «бремена друг друга», чтобы «исполнить закон Христов» (6:2). Дети Божьи должны навещать нуждающихся, помогать беспомощным, искать и учить погибших, исправлять впадших в грех, предостерегать распущенных и иметь долготерпение ко всем. **Но одним из признаков зрелости, верности и мудрости является познание необходимости и ценности несения своей собственной ноши.** Человек не становится сильным, пока другой несет его бремя. Благословение и радость от умножившейся силы и достойного достижения приготовлены для того, кто несет свое бремя. Перенесение тягот дает развитие большим, полезным душам. Мы становимся сильнее под бременем, которое несем. Сила передается тому, кто принимает и исполняет свои личные обязанности. Слишком большая надежда на других ослабляет и приносит вред. Костыль необходим только для той ноги, которая не может нести свою часть тяжести тела.

Также есть бремена, которые никто не может нести сам, которые мы должны возложить на Господа, чтобы получить облегчение: в несении этих тягот все нуждаются в помощи от Бога (Пс. 54:23; 1 Пет. 5:6,7). Грехи каждого человека — это тяжелая ноша (Рим. 6:23; Иоан. 1:29; 3:16). В конечном итоге наши братья не могут сделать это за нас. Только Бог через Христа имеет власть прощать и омыwać грех. Еще одна ноша, которую мы не можем нести сами, — беспокойство, озабоченность и сомнение (Фил. 4:6,7; Иак. 4:13-15). Мы должны научиться доверять Богу и полагаться на Него в том, что только Он может сделать для нас (Прит. 3:5,6; Ис. 26:3). Комментарий Кларка содержит правильные слова: «Беспокойство не может изменить состояние или положение чего-либо от плохого к хорошему, но неизменно причинит вред вашим душам». Благословенная уверенность, которую Бог предлагает тем, кто повинуетея и доверяется Ему, это одно из Его самых драгоценных и превосходных обещаний. Он действительно заботится о Своих детях и поддерживает их (Пс. 54:23; Мат. 6:31,32; 1 Пет. 5:7). Если мы обречем обещанную помощь и примем на себя бремя, облегчающее все остальные бремена, а затем будем жить по закону Христову, тогда Божий закон о том, что человек пожнет то, что посеет, будет за нас, а не против нас (Мат. 11:28-30; Гал. 6:7,8). Через следование правилам жизни, установленным Господом, будут облегчены тяжкие бремена. Пример нашего Господа и Его

учение ведут нас к тому, чтобы довериться заботе, мудрости, силе и провидению Божьему (Мат. 26:39; 1 Пет. 2:21-23).

Поэтому давайте с желанием принимать наши бремена, помогать тем, кто нуждается в нашей помощи, и полностью доверяться Богу в том, что Он понесет часть наших тягот. Приведенные ниже слова ныне покойного Лесли Томаса особенно полезны для нашего понимания и исполнения такого порядка в несении своих тягот, который был установлен Богом: «Невозможно повиноваться одной части этого закона без исполнения другой. Никто не может нести своей ноши без того, чтобы одновременно не нести ноши других людей; он также не сможет осознать важность обязанностей в отношении самого себя, не осознавая в то же самое время своих обязанностей к братьям. Никто не может обрести свою истинную жизнь, не расставшись со своей собственной волей, без того, чтобы слить свои личные интересы с интересами человеческого братства».

ВИ. УВЕЩЕВАНИЕ СЕЯТЬ ДЛЯ ДУХА: ЗАКОН БОГА О СЕЯНИИ И ЖАТВЕ

6:6-10

(6) Наставляемый словом делись всяким добром с наставляющим. (7) Не обманывайтесь: Бог поругаем не бывает. Что посеет человек, то и пожнет: (8) Сеющий в плоть свою от плоти пожнет тление; а сеющий в дух от духа пожнет жизнь вечную. (9) Делая добро, да не унываем; ибо в свое время пожнем, если не ослабеем. (10) Итак, доколе есть время, будем делать добро всем, а наипаче своим по вере.

Стих 6. Наставляемый словом делись всяким добром с наставляющим. — Рассмотрев в пятой главе два образа жизни, или два уровня жизни, в шестой главе Павел подчеркивает некоторые очень важные и практические выводы. От рассмотрения христианского долга нести бремена он обращается к обязанности делиться в служении Богу в распространении евангелия. Павел **начинает** этот урок о законе урожая **особым (конкретным)** увещеванием: «Наставляемый словом делись всяким добром с наставляющим», что означает способствовать поддержке наставника (ст. 6). Он **завершает** урок о сеянии и жатве **более широким применением** этого закона: «Итак, доколе есть время, будем делать добро всем, а наипаче своим по вере» (ст. 10). В поддержку своего основного утверждения Павел высказывает всеобщий закон: «Не обманывай-

тесь: Бог поругаем не бывает. Что посеет человек, то и пожнет» (ст. 7). Люди склонны думать, что у них есть власть пренебрегать и попираť порядок, установленный Богом, и смеяться над Ним; но Павел говорит, что на самом деле такого нет. Самый известный закон природы использован здесь, чтобы показать и подтвердить божественную мудрость «сеяния в Духа». Это послание, адресованное «церквям Галатийским» (1:2), содержит наставления и побудительные мотивы как для поступков отдельных людей, так и церкви в целом. Обязанностью каждого ученика в слове является разделить «всякое добро» с наставником. Библия понятно учит тому, что провозглашающие слово Божье имеют право «жить от благовествования» (1 Кор. 9:1-18). Павел лично не всегда пользовался этим правом, чтобы не чинить препятствий своему делу. Но в этом стихе он недвусмысленно накладывает обязанность разделить материальные благословения с тем, кто разделил с нами духовные сокровища во Христе. Хотя этот стих не говорит конкретно, должна ли эта помощь исходить от отдельных лиц или происходить как деяние всей церкви, те, кто произвольно ограничивает стих 10 поступками отдельных людей, не видят такого ограничения в стихе 6, с которого начинается этот же самый урок и абзац. Основываясь на принципах, четко установленных в других отрывках Нового Завета, следует сказать, что для верного проповедника евангелия правильно получать соответствующую зарплату из общего сбора церкви. Слово, переведенное в этом стихе как «делись», происходит от слова **койнония**, которое обычно переводится как «иметь общение, сообщаться». Тот, кто **сообщает** свою поддержку проповеднику или наставнику, имеет с ним общение через доброе дело, которое тот исполняет.

Стих 7. Не обманывайтесь: Бог поругаем не бывает. — Многие обманываются на этот счет (1 Иоан. 4:1 и т.п.). Но они поступают противоположно голосу природы, человеческому опыту и гласу Христову (Деян. 13:27). «Поругаем» переведено со слова **муктерицетай**, что означает «задирать нос, глумиться над кем-либо; высмеивать, насмехаться» — Тейер. Если бы люди остановились и вдумались в значение принципа, выраженного в словах «семя по роду его» (Быт. 1:11, 12, 24-28), было бы меньше попыток смеяться над Богом. Человек действительно не в состоянии перехитрить или провести Бога. Почему же некоторые думают, что они могут посадить одно, а вырастить другое? Полное подтверждение

обоснованности этих слов Павла приводится в четырех основных уроках по сеянию и жатве.

Что посеет человек, то и пожнет: — Мы должны сеять для того, чтобы собрать урожай. Для выращивания чего бы то ни было необходимо семя, как в природе, так и в жизни человека. Полезно знать, что мы можем собрать пшеницу, посеяв пшеницу, и что мы не «собираем с терновника виноград или с репейника смоквы» (Мат. 7:15-20; Пс. 1:1-6). Это уверяет нас в том, что жизнь и труды человека могут приносить пользу и вознаграждать. Если мы не посадим семян, не будет урожая даже в самой лучшей почве. Мы уважаем этот закон сева и урожая в природе, но почему не в жизни? Каждый человек сеет так или иначе, ненарочно или намеренно, мудро или неразумно, словом, мыслью или поступком. **«В плоть»** описывает жизнь, преданную в основном удовлетворению плотских, земных желаний; жизнь, отданную мирским и нечестивым похотям. **«В дух»** означает жизнь, посвященную в основном исполнению Божьего предназначения, богобоязненную жизнь, под водительством Духа. «Семя» царства небесного это «слово Божье», евангелие (Лук. 8:11), которое есть сила Божья к обращению людей во Христа (Рим. 1:16; 1 Кор. 15:2; Иак. 1:21). Слово производит веру, обращает и спасает (Рим. 10:17; Пс. 18:8; Деян. 11:13,14; 1 Пет. 1:22,23; Иак. 1:18; Кол. 1:5). Каждый должен совершить жатву: неумолимый закон урожая напоминает нам, что сама жизнь заканчивается жатвой (Мат. 13:36-50; Иоан. 5:28,29; 2 Кор. 5:10). Семя предсказывает урожай. От того, как мы посеем, зависит то, как мы пожнем. Дела человека следуют за ним по жизни в вечность (Отк. 14:13). Ваше будущее сейчас в ваших руках. Мы садим деревья, которые приносят плод нашей жизни. Настало время прекрасной возможности, но также время настоящей опасности. Будьте уверены, что вы сеете семя, которое обеспечит желаемый вами урожай. Пусть закон жатвы работает на вас, а не против вас.

Стих 8. Сеющий в плоть свою от плоти пожнет тление; а сеющий в дух от духа пожнет жизнь вечную. — Установленный Богом неизменный закон состоит в том, что мы должны сеять, чтобы жать, и что мы должны пожинать то, что сеем. Иметь другое мнение означает очень сильно заблуждаться. Урожай на самом деле тесно связан с севом. Древний принцип «плод по роду его» был и остается истинным с самого начала. Дерево познается по

его плодам (Мат. 7:15-20; 12:33). Этот наиболее известный закон природы действует одинаково хорошо в царстве благодати, в нравственности и религии. Ценность этого правила настолько велика, что она не поддается человеческой оценке. Оно дает нам возможность ставить перед собой достойные цели, как материальные, так и физические, планировать и трудиться ради их исполнения. Оно особенно полезно в возрастании и развитии человека, предоставляя грешникам возможность с Божьей помощью улучшить свой характер и изменить судьбу в вечности. Мы являемся хозяевами своей жизни именно до этой степени. Полезно знать, что евангелие само по себе производит только христиан (Деян. 11:26; Рим. 1:16; 1 Пет. 4:16). Также полезно вовремя получить предупреждение о неизменной расплате за грех: «Испытаете наказание за грех ваш, которое постигнет вас» (Числ. 32:23; Рим. 6:23 и т.п.). Все должны собрать урожай того, что посадили. «Сеяние в плоть» может принести только урожай тления. Это относится к влиянию на жизнь или душу, когда сеяние в плоть становится основным и господствующим правилом в жизни. Плоть не имеет никакой другой силы, кроме той, что производит тление, разложение и смерть. Но «сеяние в дух» обеспечивает урожай вечной жизни тому, кто верно сеет истинное евангелие Христово и живет чистой жизнью, исполненной и ведомой Духом Божиим через Его слово. Добрый плод – это результат добрых мыслей и добрых поступков. Если бы только люди верили в то, что мы должны пожинать плоды собственного посева, они прекратили бы попытки посмеяться над Богом сеянием в плоть. Если бы только грешники серьезно восприняли реальность и силу заблуждения и то, что произойдет с ними, если они не раскаются и не обратятся к Богу, они прекратили бы попытки высмеять или перехитрить Бога и вернулись бы к Нему.

Мы также пожнем больше, чем посадили (Мат. 13:23). В семени содержится сила умножаться, «иной приносит плод во сто крат, иной в шестьдесят, а иной в тридцать». Это истинно в отношении «доброе семя» царства Божьего. Бог дает рост (1 Кор. 3:6). Задумайтесь о силе одной праведной жизни (Рим. 6:23). Не надо недооценивать имеющую большие последствия сущность христианского воздействия. Христианская любовь – это самая созидательная сила на земле (Рим. 12:19-21 и т.п.). Но сила умножения присутствует также в плохом семени. Сеющие сор-

няки и вредные травы пожнут больше, чем они посеяли. Это же верно в отношении духовных «сорняков» (1 Кор. 5:6; 15:33; Рим. 5:12). Плевелы тоже умножаются числом, он они обречены: поэтому не сейте плевелы!

Мы также пожинаем дольше, чем мы сеяли. Один час сеяния духовных сорняков может обернуться двадцатью годами тюрьмы. Опрометчивые слова ломают жизни, разбивают семьи и приносят смерть и разрушение (Прит. 18:21 и т.п.). Мы должны помнить о **вечной сущности** нашего посева (Мат. 25:46; 2 Кор. 5:10; Иоан. 5:28,29).

Стих 9. Делая добро, да не унываем; ибо в свое время пожнем, если не ослабеем. — Мы не должны позволять чему-либо сделать нас уставшими от совершения добра. Мы не должны падать духом, но поддерживать веру в «семя». Оно исполнит свое предназначение. Истинно то, что «сеющий в дух от духа пожнет жизнь вечную». Если бы все грешники, бесы и ангелы дьявола стоворились, чтобы привести человека к гибели в вечности, они не смогли бы помешать праведнику получить плод верной праведной жизни, если он в этой жизни сеял в Духа. Бог не неправеден, чтобы забыть наш труд и любовь (Евр. 6:10). **Зная это**, почему люди продолжают сеять дурное семя? (Рим. 8:37-39). На самом ли деле вы сеете правильный сорт семени? Сеете ли вы «в дух»? **«Ибо в свое время пожнем, если не ослабеем.»** Так как слабость и усталость могут принести гибель, мы должны поддерживать живую и крепкую веру в праведность Божию (Мат. гл. 25; Евр. 2:1-4). Послание к Евреям 12:1,2 служит Богом данным предостережением о губительном действии слабости и превосходным увещанием неуклонно продолжать сеять «в Дух»: «Посему и мы, имея вокруг себя такое облако свидетелей, свергнем с себя всякое бремя и запинаящий нас грех, и с терпением будем проходить предлежащее нам поприще, Взирая на начальника и совершителя веры, Иисуса, Который, вместо предлежавшей Ему радости, претерпел крест, пренебрегши посрамление, и воссел одесную престола Божия».

Стих 10. Итак, доколе есть время, — Пока это возможно (НЗСП). Возможность — это подходящее или удобное время, благоприятное стечение обстоятельств, неплохой шанс для развития и роста. Жизнь человека — это великий дар от Бога, наполненный многими счастливыми возможностями практически для каж-

дого человека (Пс. 30:9). В притче о десяти девах Иисус учит необходимости приготовиться к возможностям (Мат. 25:1-13). В притче о талантах Он подчеркивает необходимость и мудрость того, чтобы увидеть и ухватиться за свои возможности (Мат. 25:14-30). В описании последнего суда Он живо изображает славное приобретение и радость от разумного использования возможностей и огромную трагедию неиспользованных и растраченных впустую возможностей (Мат. 25:31-46). Здесь понятно раскрывается следствие оказания и неоказания помощи беспомощным и нуждающимся, научения и отсутствия научения заблудших, спасения и нежелания спасать потерянных.

будем делать добро всем, — В свете только что приведенного несомненного факта (о том, что мы пожнем в соответствии с тем, как посеяли, в свое время, если не ослабеем) апостол призывает: по мере возможности «Будем делать добро всем». Ни одна другая причина не могла быть приведена здесь в подтверждение разумности такого пути в жизни. Всегда поступайте так, как вам бы хотелось, чтобы другие поступали в отношении вас (Мат. 7:12). В этом — основополагающее правило жизни от Господа жизни. В этом — царский закон Царя царствующих (Иак. 2:8). Мы не должны воздавать злом за зло, но побеждать зло добром (Рим. 12:21; 1 Фес. 5:15). Тот, кто «любит жизнь и хочет видеть добрые дни», должен «уклоняться от зла и делать добро» (1 Пет. 3:10,11). Это включает «важнейшее в законе», которое Господь по-прежнему требует от человека (Мих. 6:8; Мат. 23:23). Это правило жизни заслуживает и требует самого внимательного изучения и исполнения. Поэтому давайте жить согласно золотому правилу в семье, квартале, братстве, школе, в делах. Оно замечательно действует и дает огромную прибыль сейчас и в вечности (2 Тим. 4:6-8). Мир сегодня отчаянно нуждается в евангелии Христовом. Грешник должен услышать и принять евангелие, чтобы уверовать. Он должен уверовать, покаяться во грехе и повиноваться евангелию, иначе он погибнет (Иоан. 8:24; Лук. 13:3; Мар. 16:15,16; Деян. 2:38). «Делателей мало» (Мат. 9:37,38). Мы не можем позволить себе быть безразличными во времена настоящей необходимости и славных возможностей, ибо безразличие – это грех (Мат. 25:26; Иак. 4:17). Мы должны стремиться делать добро для всех людей (Прит. 10:5; 11:30; 18:9; Дан. 12:3).

а наипаче своим по вере. — Наша главная обязанность — это делать добро «своим по вере», то есть «дому Божию», который есть церковь (1 Тим. 3:15). Это послание было адресовано «церквям» и отдельным людям, которые их составляли. Следовательно, обязанностью церкви и ее членов является делать добро «всем». Христианин — должник перед всеми людьми (Рим. 1:14). Но он имеет особое обязательство во Христе к тем, кто разделяет с ним одну драгоценную веру и имеет одного Господа, и этот долг здесь подчеркивается. Мы не должны избегать своих обязанностей или ослаблять попытки помочь «всем»; но этот отрывок учит тому, что мы в особом смысле — сторожа своим братьям. Ни один христианин не является сторожем своему брату в полном смысле этого слова, ибо никто не может нести полную ответственность за то, что делает его брат. Но каждый является сторожем своему брату в смысле силы и способности помогать ему и оказывать на него хорошее влияние (Иоан. 13:34,35). Одно из самых важных учений в Библии состоит в том, что где мы проведем вечность, отчасти зависит от того, где ее проведет наш брат (Мат. 25:31-46; 18:6). Если мы следуем за Христом, любя наших братьев, мы будем учить их. Если мы следуем за Христом, любя наших братьев, мы будем помогать им нести их бремена. Если мы следуем за Христом, любя их, мы будем помогать оберегать их и хранить от греха, а затем выручать их после того, как они согрешат. И если мы следуем за Христом, любя наших братьев, мы будем говорить истину в любви и опровергать лжеучения. Братолюбие — это свидетельство обращения человека во Христа (1 Иоан. 3:14; Иоан. 13:34,35). Отсутствие любви к братьям — свидетельство того, что это плотский и неблагочестивый человек (Мат. 5:43-46; 1 Кор. 3:1-4; 1 Иоан. 3:14; 4:8). Братолюбие будет проявляться через дела и поступки (1 Кор. 8:1; 13:4-8). Братолюбие имеет большую силу: она способна преодолевать препятствия и напряжение, такие как плохое понимание, неправильные представления, заблуждения и недоразумения. Братолюбие дает человеку способность преодолеть свою уязвленную гордость и занять второе место — благородно «играть вторую скрипку». Братолюбие приносит замечательный плод: оно наиболее обильно вознаграждает сейчас и с избытком воздает в вечности тем, кто живет по царскому закону Царя царствующих. Примите решение от всего сердца и силы позволить истине Божьей о брат-

ской любви во всей полноте и свободно пребывать в вас. Оно — неотъемлемая часть жизни с избытком и жизни вечной.

VIII. ЗАКЛЮЧИТЕЛЬНЫЕ ПРЕДОСТЕРЕЖЕНИЕ, ПРОСЛАВЛЕНИЕ, ПРИЗЫВ И БЛАГОСЛОВЕНИЕ ПАВЛА

6:11-18

(11) Видите, как много написал я вам своею рукою. (12) Желаящие хвалиться по плоти принуждают вас обрезываться только для того, чтобы не быть гонимыми за крест Христов; (13) Ибо и сами обрезывающиеся не соблюдают закона, но хотят, чтобы вы обрезывались, дабы похвалиться в вашей плоти. (14) А я не желаю хвалиться, разве только крестом Господа нашего Иисуса Христа, которым для меня мир распят, и я для мира. (15) Ибо во Христе Иисусе ничего не значит ни обрезание, ни необрезание, а новая тварь. (16) Тем, которые поступают по сему правилу, мир им и милость, и Израилью Божию. (17) Впрочем, никто не отягощай меня, ибо я ношу язвы Господа Иисуса на теле моем. (18) Благодать Господа нашего Иисуса Христа со духом вашим, братия. Аминь.

Стих 11. Видите, как много написал я вам своею рукою. — Посмотрите, какими большими буквами я написал вам своей рукою (ПК). Обычно послания Павла писались личным секретарем под диктовку, и их подлинность удостоверялась его собственной подписью (Рим. 16:22; 1 Кор. 16:21; Кол. 4:18; 2 Фес. 3:17). Исследователи Библии расходятся в том, написал ли Павел лично это большое письмо целиком, чтобы показать свою большую заинтересованность в положении галатов, или он попросту подтвердил подлинность письма тем, что написал заключительную его часть необычно большими буквами. Переводчики библейских текстов считают, что верной является вторая точка зрения.

Стих 12. Желаящие хвалиться по плоти принуждают вас обрезываться — Здесь Павел разоблачает сущность иудаистов. В заключительных стихах этого послания не была забыта его главная цель: спасение галатов во Христе от искажений евангелия лжеучителями-иудаистами. Павел также не упустил возможность понятно показать резкий контраст между его превосходными причинами для прославления в системе христианства и менее славной, несовершенной системой, поддерживаемой иудаистами. Популярность иудаизма в Галатии, очевидно, дала возможность лицемерным учителям создавать внешний вид, видимость, имеющую привлекательность для плоти. Таким образом, Павел разоблачил истинную цель иудаистов в их попытках заставить язычников

обрезываться. На самом деле их не интересовало духовное благополучие людей, но они очень стремились показать свою верность иудейским обычаям и обрядам, производя приверженцев иудаизма через церковь: когда христианин поддавался им, он становился еще одним трофеем, которым можно было похвалиться перед иудеями или прозелитами.

только для того, чтобы не быть гонимыми за крест Христов; — Если бы Павел перестал проповедовать крест, который был камнем преткновения для иудеев, или если бы он видоизменил свою проповедь Христа, принуждая язычников обрезываться (чтобы угодить системе плоти), он смог бы избежать преследований со стороны иудеев. Однако истинным намерением бесчестных иудаистов было избежать гонений: на самом деле обрезание было им безразлично. Поэтому они видоизменили свою проповедь таким образом, чтобы избежать гонений со стороны иудеев. Как важно, чтобы тогда и сейчас проповедовался крест Христов! (1 Кор. 1:18-25). Давайте избежим неудачу там, где ее потерпели они.

Стих 13. Ибо и сами обрезывающиеся не соблюдают закона, — Сила апостольского авторитета Павла проявляется в этом последнем упоминании о столкновениях с лжеучителями в Галатии. На самом деле они не почитали закон. Через это разоблачается их лицемерие и слабость их позиции. Их учение логически требовало верное исполнение всего закона.

но хотят, чтобы вы обрезывались, дабы похвалиться в вашей плоти. — Ими в первую очередь двигало желание хвалиться или гордиться своими достижениями или победами, которые по сути своей были плотскими. Их высшим стремлением и радостью были обращенные в иудейский народ или плотская приверженность семье Авраама. Их поведение было бесчестным в целях, побуждениях и духе. И тот, кто сегодня полагает, будто друзья истины и последователи Христа и Нового Завета будут проповедовать только приятную часть евангелия без рассмотрения тех аспектов истинного евангелия Христова, которые могут не обрадовать слушателя, не читал внимательно Послание к Галатам или завершение Нового Завета.

Стих 14. А я не желаю хвалиться, разве только крестом Господа нашего Иисуса Христа, — Павел проводит резкое противопоставление распятого Христа и обрезания устаревшего закона как основания для прославления и радости. Этот стих под-

черкивает побуждения Павла при написании этого послания. Побуждения, стремления и цели Павла отчетливо противопоставлены лицемерным побуждениям и стремлениям его противников-иудаистов. Что бы ни делали другие, Павел еще раз показывает ярким, живым, понятным языком превосходство жизни и учения Иисуса, а также высокие побуждения, возвышенные идеалы и силу небес, присущие системе христианства, центральной истиной которого является смерть Иисуса Христа на кресте «за грехи наши» (1 Кор. 15:3). Однако, несмотря на это, люди похвалялись тогда и похваляются теперь другими, плотскими понятиями в ущерб своим душам и к искажению истинного евангелия Христова. Некоторые **похваляются людьми и человеческим авторитетом**, от чего происходят искажения и упадок. Некоторые испытывают гораздо больше уважения к сторонникам учения о свободе воли и тому, что они говорят, чем к Богу и Его слову. Мы должны бояться Бога, а не человека (Мат. 10:28). «Господу Богу твоему поклоняйся и Ему одному служи» (Мат. 4:10; 15:7-9; Иоан. 12:42,43,48; Деян. 5:29). Некоторые похваляются **обособленной группой**, которая ослепляет в отношении собственных недостатков в учении, вере, сердце и жизни; мешает увидеть истинный свет Божий и отвращает от Христа, настраивая нас против Него (1 Кор. 1:10-17). Некоторые похваляются **человеческим мышлением**, в результате чего человеческая мудрость и рационализм возвышаются над божественной мудростью, человеческий разум — над Духом Божиим, производя гордыню, похоть и враждебное отношение ко кресту, который с точки зрения язычников был безумием (1 Кор. 1:21-23; Кол. 2:8-10). Сторонники крайних взглядов похваляются **одержимостью одной идеей, или неким избранным учением**, которое они вознесли до уровня человеческой доктрины, либо записанной, либо нет. Хотя они утверждают, что проповедуют Христа и следуют за Ним, их рвение кривобоко и односторонне. Давайте никогда не забывать, что мы должны поклоняться Господу, а не каким-то человеческим традициям или учениям (Мар. 7:6-9). Давайте не забывать, что «**доколе не избразится в вас Христос**» (Гал. 4:19), никто не может чувствовать себя совершенно уверенным перед Богом. «**Христос в вас**» есть «упование славы» (Кол. 1:27), и эта надежда (упование) становится реальной только через крест Христов.

которым для меня мир распят, и я для мира. — Особым откровением Иисус Христос явился Павлу по дороге в Дамаск, сделав его свидетелем Спасителя, распятого за наши грехи и воскресшего для нашего оправдания. Посредством богодухновенности Павел дал человечеству самое ясное понимание того, что Бог сделал на кресте Христовом. Нам следует прославляться крестом Христовым по тем же причинам, которые были у Павла, ибо Бог говорил с нами через Христа «самым понятным образом из всех возможных. И основная тема его откровения — это смерть Иисуса на кресте за наши грехи» — Джеймс О. Бэрд, журнал «Кристиан Кроникл», сентябрь 1988 г. В чем причина того, что Павел был так привлечен ко кресту и сражен его славой? (1) **Движущей силой** креста была любовь Бога. Он был подсказан совершенной искупительной любовью Божьей к человечеству и стал ее высшим проявлением (Иоан. 3:16; Рим. 5:6-8; 8:31,32). (2) Крест — это монументальный символ возвышенной и очищающей силы Божьей над грехом и сатаной (Иоан. 12:32). Его непревзойденная сила чудесна и уникальна. Искупительная кровь Агнца Божьего, ставшая на кресте расплатой за избавление человека от греха (Иоан. 1:29; Гал. 3:13), которую Бог, очевидно, не мог предоставить как-то иначе, предоставила возможность избежать грех (Рим. 3:23-27). Крест дал Богу возможность сохранить справедливость, одновременно оправдывая нечестивых. Следовательно, крест соединил совершенную любовь и совершенную справедливость и стал их символом. Следовательно, его **достоинство** — это чудесное проявление божественной праведности, в котором было достигнуто оправдание за грех (2 Пет. 1:3). (3) Крест Христов — это чудесное доказательство **божественной мудрости**. Бог использовал презренный символ стыда, чтобы отвоевать сердца у человеческой мудрости, гордыни и невероятной привязанности к этому миру (1 Кор. 1:18-31). Перед своим обращением Павел, подобно другим неверовавшим иудеям, считал крест Христов элементарным подтверждением того, что Бог Его отверг: для них он был «камнем преткновения». Но когда он увидел воскресшего Господа, он увидел в кресте Иисуса место, где умер Сын Божий, цену, которую Он заплатил, чтобы освободить человечество от ужасного возмездия за грех, и способ, при помощи которого Он подтвердил Свою любовь к человеку (Иоан. 15:13; Гал. 2:20). (4) Его **славное предназначение** — это покой и примирение с Богом, чистота и победа над грехом, лич-

ное искупление и реальность новой жизни, дарованные Богом Павлу и предложенные всем грешникам, которые распинаются для этого мира через крест Христов и приходят к Богу через повиновение веры (Мат. 11:28-30; Иоан. 3:16; Рим. 1:5; 14:25; Еф. 2:14). (5) **Его противоположность**: Павел не мог забыть контраст между тем, чем он похвалялся прежде, плотскими причинами (Фил. 3:3-6), и более возвышенными причинами хвалиться распятым Иисусом. Павел был изменен более великой силой и предназначением креста. Он стал «новой тварью» (2 Кор. 5:17). Власть мира над ним была «распята» его более великой верой. Смерть Сына Божьего за наши грехи – это главное событие системы христианства, его центральный факт и истина. Она была господствующей темой божественного откровения и остается преобладающей темой новозаветного христианства. Она должна господствовать в наших мыслях, жизнях и проповедовании. Всякий раз, когда проповедуется распятый Христос, подтверждается истинность Божьей любви, предлагается лучший завет, основанный на лучших обещаниях, провозглашается более превосходный путь и распространяется божественная весть об избавлении. От Его креста по-прежнему текут потоки милости и прощения, возвышающей и объединяющей силы, утешения и ободрения в испытаниях и трудностях этой жизни и живой надежды на жизнь со Христом по ту сторону могилы. Крест Христов несравненно чудесен в славе, мудрости, достоинстве, силе и предназначении. Что вы видите, когда поднимаете взор на старый крест, на котором умер Князь Славы? Служит ли он для вас превосходным символом повиновения Богу? Должен ли Иисус нести Свой крест Сам?

Стих 15. Ибо во Христе Иисусе ничего не значит ни обрезание, ни необрезание, а новая тварь. — Во Христе Иисусе не имеет никакого значения, является человек обрезанным иудеем или необрезанным язычником. Павел понятно провозглашает здесь, как и в 5:6, что перед Богом на самом деле имеет значение только новое творение во Христе Иисусе (2 Кор. 5:17-21). В евангельский период и согласно системе евангелия уверенность в спасении и оправдании перед Богом основывается на вере во Христа Иисуса, которая действует любовью, а не на том, обрезан человек или нет (Гал. 3:26,27; Фил. 3:1-11). Человек должен «родиться свыше...от воды и Духа», чтобы войти в царство Божье (Иоан. 3:3,5). Значе-

ние имеют полная смена принципов (вера), отношение (сердце) и поступки (жизнь). Христос делает возможным то, что ветхий человек (грешник) умирает, и новое творение восстает из водной могилы крещения, «в обновленной жизни», через повиновение веры «в силу Бога, Который воскресил Его из мертвых» (Рим. 6:3-11,16-18; Кол. 2:12). Следовательно, во Христе Иисусе на спасение души не влияет ничто, относящееся к телу или плоти, а именно обрезание или необрезание, мужчина или женщина, раб или свободный (Гал. 3:26-29). Только искупительная любовь и сила Божья, переданные человечеству через повиновение веры в послание о кресте Христовом, дают человеку основание, или причину, для того, чтобы хвалиться или гордиться. Поэтому пусть никто не гордится своим плотским наследием, имением, достижениями или силой. Давайте последуем примеру Павла и будем принимать за радость возможность пожертвовать всем тем, что требует от нас Бог, чтобы обрести Христа, чтобы мы полагались на Христа, а не на плоть (Фил. 3:2-11; Рим. 12:1,2).

Стих 16. Тем, которые поступают по сему правилу, мир им и милость, и Израилю Божию. — Павел выражает здесь свое пожелание замечательных божественных благословений мира и милости всем, которые «поступают по сему правилу», только что приведенному, «**даже** Израилю Божию». Слово, переведенное здесь как «и», часто означает «даже», и, как правильно указывает Мак-Гарви, «оно имеет в этом случае именно такое значение, ибо постоянным стремлением Павла было то, чтобы христиане были истинным Израилем Божиим, настоящими сынами Авраама». «Сие правило» — это то, что движет и управляет истинными сынами Божьими, евангелие Христово, которое проповедовал Павел. «Израиль Божий» (духовный, а не плотский) — это истинные христиане (Рим. 9:8). Теперь все зависит от того, становится ли человек новым творением во Христе через повиновение веры в евангелие Христово. Мир с Богом в нас самих и обильная милость прощения, которые и образуют драгоценный плод пребывания во Христе, в конечном итоге зависят от повиновения Богу. Христиане — это Израиль Божий сегодня, будь то иудей или язычник: «Ибо не тот Иудей, кто таков по наружности, и не то обрезание, которое наружно, на плоти; Но тот Иудей, кто внутренне таков, и то обрезание, которое в сердце, по духу, а не по букве: ему и похвала не от людей, а от Бога» (Рим. 2:28,29; срав. 1 Пет. 2:9,10).

Стих 17. Впрочем, никто не отягощай меня, ибо я ношу язвы Господа Иисуса на теле моем. — И еще, пусть никто больше не причиняет мне беспокойства, ибо ношу я на теле своем раны Христовы (СПБТ). Павел был верным посланником, слугой и воином Христа, что подтверждается свидетельством в виде ран на его теле (**стигмы**), или шрамов, которые были результатом побивания камнями и избиений, принятых им за Христа (2 Кор. 11:23-27). Павел представляет это как безошибочное подтверждение истинности его апостольства. Он заслужил покой! Поэтому он призывает к прекращению огня в нападках на его апостольское служение и учение. «Язвы Господа Иисуса» на его теле служили защитой его апостольства и подтверждением его учению. Он призывает христиан в Галатии избегать и противостоять лжеучителям и их учению и быть верными в сохранении и поддержке истинного учения и учителей Христовых. Дело против иудаистов и их учения снабжено всеми необходимыми документами, его следует считать закрытым. «Язвы Господа Иисуса», которые он носил на теле как свидетельство своей верности Господу Иисусу, были последним доказательством, которое он предложил в этом деле. Его шрамы являли собой резкий контраст с приметами тех людей в Галатии, о которых Павел писал: «смущающие вас и желающие превратить благовествование Христово», и которые учили тому, что все мужчины-язычники, ставшие христианами, должны исполнить закон Моисеев и совершить обряд обрезания (Деян. 15:1; Гал. 6:12). По сути, он говорил: «Вы похваляетесь в обрезании; я похваляюсь язвами, которые ношу на своем теле как свидетельство о Господе» — Кларк. Мы можем ожидать неприятности «в мире» от мира (Иоан. 16:33). Но неприятности не должны исходить от соработников в Господе: это причиняет еще большую боль. Павел заслужил мир и покой своим усердием в Галатии, и поэтому он просит, чтобы ему дали то, на что он имеет право.

Употребление Павлом слова **раны** было образным, и это отражало способ, которым пользовались рабовладельцы древности, чтобы клеймить своих рабов, и которым до сих пор пользуются некоторые владельцы ферм, чтобы обозначить свой скот на пастбище. Клеймо, которое носил раб, определяло его принадлежность хозяину и указывало на его свободу от других господ. Люди, в древности поклонявшиеся в языческих храмах, иногда выжигали на своем теле имя или изображение своего бога. Преступников

также клеймили раскаленным железом, а заключенные были отмечены шрамами от избиений. Солдаты и моряки отмечены своей униформой и знаками отличия (4 Цар. 1:7,8). Но каждый из нас отмечен и может быть узнан по некоторым привычкам в речи, жестах, манере работать или характеру. Все христиане должны носить внутренние духовные приметы Иисуса, а не просто какие-то внешние признаки (Гал. 5:22,23; 2 Тим. 2:24-26). Мы все носим клеймо господина, который делает нас своими рабами (Рим. 6:16-18). Человек, чьи красные глаза и одутловатое лицо говорят нам, что он — раб спиртных напитков, носит клеймо своего господина. Другой человек, чье изможденное и несчастное лицо, взгляды украдкой и рано перегоревшие чувства говорят нам, что он — раб сладострастия, также носит клеймо своего господина. Но далеко не все рабы греха шатаются по задворкам. Некоторые люди, чья алчность побуждает их заниматься безнравственными делами, носят элегантную одежду и живут в красивых особняках, однако они быстро проносятся по широкому пути, ведущему их к гибели. Служители Христовы носят раны своего Господина, и лицо и жизнь христианина истинно свидетельствует о милости Божьей, которая в нем. Хотя Павел в первую очередь имел здесь ввиду наружные раны Иисуса, которые он носил на своем теле в виде шрамов от ран, полученных им в служении Христу, он также носил внутренние признаки Иисуса, которые свидетельствовали о его верности. Зачастую происходит именно так, что сильные убеждения, отношения и чувства таким образом управляют разумом и сердцами детей Божьих, что это наглядно проявляется на их лицах и в их жизнях. Бог желает, чтобы характер Иисуса был настолько глубоко впечатан в каждодневную жизнь всех Его детей, чтобы каждый, наблюдающий за нашей речью и поведением, мог признать, что мы были с Иисусом (Деян. 4:13; 1 Пет. 2:21). Если имя Иисуса не записано в наших душах, чтобы проявляться внешне в уподоблении Христу в словах, образе жизни, любви, вере и чистоте, нас нельзя считать светом этого мира или солью земли (1 Тим. 4:12; Мат. 5:13-16). Только так мы сможем стать письмами Господа, узнаваемыми и читаемыми всеми людьми (2 Кор. 3:2). Если имя Иисуса не записано в нас через уподобление Христу в жизни и характере, то бесполезно держать Его имя на языке (1 Иоан. 3:18). По словам Павла, главные признаки раба Господа включают: (1) чистоту, (2) мир, (3) милость, (4) способность учить, (5) дол-

готерпеливую любовь и (6) кротость в исправлении тех, кого уловил в свои смертельные сети дьявол (2 Тим. 2:20-26). Конечно, другими основополагающими признаками верных служителей Христовых являются повиновение, молитва, поклонение и верное служение (Мат. 25:1-46; 7:21-27; Иоан. 4:23,24; Лук. 6:46; Мар. 16:15,16 и т.п.). Вы носите Его клеймо? Носите ли вы на своем теле наружные признаки, указывающие на ваши сражения за истину, принадлежащую Тому, кто возложит венец вечности на верных воинов креста? Каковы признаки вашей души, указывающие на вашего господина и хозяина? Признаки Иисуса не налагают тяжестей. Скорее они указывают на верность и служение самому милостивому и могущественному Господину во вселенной, обещающему превосходную, непревзойденную награду. Можете ли вы утверждать это сейчас, если Он придет сегодня? Удостоили ли вы вниманием Его требования к вам? Если нет, то почему бы не почтить их сегодня через повиновение Его заповедям? Многие люди хотят, чтобы Иисус взял их с собой на небеса, но они не желают идти Его путем: они живут так, как будто полагают, что Его путь просто глупый. Не следуйте за такими слепыми вождями! (Мат. 15:13,14). «Блаженны слышащие слово Божие и соблюдающие его» (Лук. 11:28).

Стих 18. Благодать Господа нашего Иисуса Христа со духом вашим, братия. Аминь. — Павел не стал хвалить галатийских христиан в начале этого послания, и его тон указывает на большое удивление, суровое порицание, яркое опровержение лжеучения, мужественную и энергичную защиту истины Божьей. Это послание целиком пришло из сердца человека, любившего истину Христову и души людей больше, чем собственную жизнь. Однако в этом прощальном благословении искренняя озабоченность Павла о его обращенных в Галатии наглядно проявляется в слове «братия». Завершив свои попытки исправить и убедить церкви в Галатии вернуться к их прежней верности Христу и Его истине, Павел прямо подтверждает свою уверенность, надежду и нежную привязанность к ним в этой молитве о том, чтобы «благодать Господа нашего Иисуса Христа» пребывала с их «духом». Он молился о том, чтобы любовь и милость Иисуса, которые принесли спасение всем людям, научая нас отвергнуть нечестие и мирские похоти и жить целомудренно, праведно и благочестиво в нынешнем мире (Иоан. 1:17; Тит. 2:11-14), действовали в Галатии. Таким

образом, Павел дал им знать, что он не оставил своих попыток трудиться ради них в любви или своей уверенности в том, что их отклик даст возможность благодати Божьей пребывать с их духом. Несмотря на строгость и суровость упреков этого послания, в конце его он понятно высказался о своем огромном и искреннем желании, чтобы милость, радость, сила и утешение «Господа Иисуса Христа» направляли, укрепляли и поддерживали их дух через повиновение веры в истинное евангелие (Рим. 1:5; 6:16-18; 8:1-11; 14:25). Послание Павла к Галатам – это классический богодухновенный пример того, как следует подвизаться за веру, однажды переданную святым (Иуд. 1:3). Его прощальное благословение – это постоянное и живое напоминание о том факте, что пламенная молитва и братская любовь – важные и неотъемлемые составляющие действенного подвига за веру. Так как это было высшей точкой выдающихся и замечательных усилий Павла в Галатии, у нас есть все основания полагать, что его великое письмо галатийским церквям достигло успеха в исправлении, ободрении и укреплении их в испытаниях и несчастьях.

ЗАКОННИЧЕСТВО И ХРИСТИАНСТВО

Завершая Нагорную проповедь, Иисус сказал: «Не всякий, говорящий Мне: «Господи! Господи!» войдет в Царство Небесное, но исполняющий волю Отца Моего Небесного. Многие скажут Мне в тот день: «Господи! Господи! не от Твоего ли имени мы пророчествовали? и не Твоим ли именем бесов изгоняли? и не Твоим ли именем многие чудеса творили?» И тогда объявлю им: «Я никогда не знал вас; отойдите от Меня, делающие беззаконие» (Мат. 7:21-23). В отношении закона Христова, который есть закон «веры, действующей любовью» (Гал. 5:6), Павел писал в Послании к Римлянам 8:1,2: «Итак нет ныне никакого осуждения тем, которые во Христе Иисусе живут не по плоти, но по духу, Потому что закон духа жизни во Христе Иисусе освободил меня от закона греха и смерти». А галатам он написал: «Удивляюсь, что вы от призвавшего вас благодатию Христовою так скоро переходите к иному благовествованию, Которое впрочем не иное, а только есть люди, смущающие вас и желающие превратить благовествование Христово. Но если бы даже мы, или Ангел с неба стал благовествовать вам не то, что мы благовествовали вам, да будет анафема» (1:6-8). Он также наставлял их: «Носите бремена друг друга, и таким образом исполните закон Христов» (6:2). А Иаков писал в отношении закона Христова: «Будьте же исполнители слова, а не слышатели только, обманывающие самих себя. Ибо, кто слушает слово и не исполняет, тот подобен человеку, рассматривающему природные черты лица своего в зеркале: Он посмотрел на себя, отошел — и тотчас забыл, каков он. Но кто вникнет в закон совершенный, закон свободы, и пребудет в нем, тот, будучи не слушателем забывчивым, но исполнителем дела, блажен будет в своем действовании» (1:22-25).

Однако время от времени кто-нибудь, лояльно настроенный в отношении многочисленных вероисповеданий и не чувствующий за собой обязанности слишком буквально следовать закону Христову, вступает в противоречие с христианами, которые верят в строгое соблюдение слова Христова, и ищет себе оправдание, на-

вешивая на нас такие ярлыки, как «законники», «библейсты» или «секта воинствующих законников». Современный биограф Александра Кэмпбелла описал его взгляды как «абсолютно законнического толка, основанные на строжайшем исполнении буквы Писания» — Гарольд Л. Лунгер. Высказывать подобные нелестные отзывы нетрудно, но они не отражают правильное понимание Нового Завета или надлежащее отношение к его учению. Подобное ошибочное упрощение не производит понимание и не передает учение Христово. «Законничество» — это термин, о котором так часто и так неточно говорят в последнее время, и мы не можем так просто проигнорировать эту проблему.

ОПРЕДЕЛЕНИЕ ПРОБЛЕМЫ

«Законничество» это строгость, или доктрина строгости, в соблюдении свода законов о делах и обрядах как средства оправдания. Хотя этот термин предполагает спасение через соблюдение правил, или добрые дела, временами его используют не совсем точно, в смысле излишней строгости, ограниченности или «создании законов там, где Бог их не создавал».

Те, кто обвиняет церковь Христа в законничестве, полагают, что мы верим в оправдание только через соблюдение «свода законов о делах и обрядах», и это включает крещение для прощения грехов и богослужение без инструментальной музыки, а не через «послушание веры» во Христа (Рим. 1:5; 14:25). Они думают, что мы создали законы там, где Бог их не создавал, и они ошибочно заключают, что мы полагаемся на эти законы как на средство оправдания. Истина же состоит в том, что мы считаем, что вера во Христа Иисуса должна двигать человека во всем, что он делает, чтобы он мог оправдаться и стать праведным. Различие между нами в том, как мы отвечаем на вопрос: «Чего Христос требует от грешников, чтобы они обрели и сохранили спасение?» Библия говорит, и мы в это верим, что Иисус заповедал крещение для прощения грехов; и Он говорит, что настало время, когда истинные поклонники **должны** поклоняться Отцу **в духе и истине** (Мар. 16:15,16; Иоан. 4:23,24). Те, кто обвиняет нас в законничестве, отрицают значимость слов Иисуса в этих и схожих отрывках Писания (Деян. 2:38 и т.п.). Мы **не** полагаемся на строгое соблюдение законов «как средства оправдания». Напротив, **в оправдании мы полагаемся на Христа**, и мы подчеркиваем значимость духа, побудительных

мотивов и характера, так же как необходимость повиновения и чистоты в учении и поклонении.

Ф.Д. Сригли однажды сказал либералам, утверждающим: «Разумнее соблюсти дух заповеди, чем ее букву», следующее: «Эти разговоры о духе и букве заповеди обычно исходят от людей, которые хотят **чувствовать себя** хорошими, но в религии поступают так, как им хочется...Если облечь все это в самую простую форму, их теория состоит в том, что любой человек, чей **дух или побуждение** правильны, будет угоден Богу вне зависимости от того, каким будет его внешнее поведение. Эта теория ставит спасение человека в полную зависимость от его собственной честности и накладывает табу на идею о том, что всякий, имеющий **дух послушания**, будет осужден, вне зависимости от того, насколько серьезными могут быть его ошибки в отношении **буквы** Божьих заповедей. Многое было сказано против рационалистов, но по моему мнению, они не сделали ничего иного, как довели эти бессмысленные разговоры о духе и букве до их разумных, логических последствий. Люди воспользовались следующей идеей: «Я могу нарушать правила, если я имею дух повиновения, и при этом не буду потерян для Бога». Но последствия таких представлений печальны: человек будет потерян в таком случае. Вопрос состоит в следующем: требует ли Бог от человека подчинить свою жизнь внешнему образцу или Он оставляет за ним право определять свой собственный путь при помощи некоего света в его душе? Руководствуется ли человек в религии откровением извне или духовным светом и природой внутри него самого?» — процитировано в книге Эрла Веста.

СПАСЕНИЕ ВЕРОЮ

По словам Павла, спасение приходит верою, послушной верою во Христа. Он написал в Послании к Римлянам 5:1: «Итак, оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом чрез Господа нашего Иисуса Христа». Он писал в Послании к Галатам 3:26,27: «Ибо все вы сыны Божии по вере во Христа Иисуса; Все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись». Человек становится грешником только через нарушение закона Божьего, беззаконие, преступление закона, опущение, прибавление или подмену (1 Иоан. 3:4; Иак. 4:17; Рим. 4:15 и т.п.). Единственный способ для грешника (снова) стать праведным лежит через послушание веры по благодати,

как этому учит Павел в Послании к Римлянам 1:5; 14:25 и т.п. И перед тем, как может возникнуть **послушание**, должна быть выражена божественная воля в виде заповеди или закона. Грешники, которыми движет вера в явленную волю Божью, становятся праведными, когда они повинуются от сердца условиям, оговоренным в евангелии (Рим. 5:1; 6:16-18). Эта «праведность от Бога по вере» во Христа Иисуса (Фил. 3:9) возникает в человеке через совершение добра, которое должно определяться внешним образцом, не зависящим от самого человека (Иер. 10:23; Прит. 14:12). Богом данный образец добра сегодня – это «закон Христов», воля Отца, выраженная в словах Иисуса (Мат. 7:24-27; Иоан. 17:7,8; Деян. 3:22,23). Это — «закон веры», «закон совершенный, закон свободы» (Рим. 3:27; Гал. 6:2; Иак. 1:25). Этот духовный закон должен быть записан как в помыслах человека, так и в сердце (Евр. 8:10; 10:16). Итак, обязательно ли человеку познавать и соблюдать этот закон? Или в религии человек управляется неким духовным светом внутри него? Позвольте слову Христову ответить на этот вопрос (Мат. 28:20; Деян. 3:22,23). Становится ли законничеством настойчивость в соблюдении **этого закона**?

ЖИЗНЬ ВЕРЫ

В соответствии с Посланием Иакова 1:27, христианство включает две основные части: (1) совершение добра и (2) содержание себя в чистоте. Этого могут достичь только те, кого вера во Христа побуждает соблюдать то, **что есть добро и чистота по учению Нового Завета** (2 Тим. 2:5; 2 Иоан. 1:9). Христианство – это жизнь веры (Рим. 1:17; 2 Кор. 5:7), ставшая возможной благодаря замыслу искупления, дарованного Божьей милостью (Еф. 2:1-9). Но есть две стороны нашего спасения: божественная сторона и человеческая сторона. Роль Бога в нашем спасении **совершается Его милостью**. Роль человека **совершается его верой**. Однако эти принципы не отвергают необходимости «послушания веры». Сегодня некоторым необходимо изучить Послание к Евреям, гл. 11, чтобы они смогли познать **сущность веры**. Например, «Верою Авель принес Богу жертву лучшую, нежели Каин; ею получил свидетельство, что он праведен, как засвидетельствовал Бог о дарах Его; ею он и по смерти говорит еще» (Евр. 11:4). Автор Послания к Евреям, очевидно, посчитал Авеля хорошим примером для людей с широкими взглядами, которые, **подобно Каину**, считают, что

«лучше соблюсти дух заповеди, чем букву» и которых не беспокоят узкие или строгие божественные ограничения. Но, в соответствии с Библией, **Авель** по-прежнему служит хорошим примером **веры**: «Он и по смерти говорит еще» (Евр. 11:4).

ВЕРА И ЗАКОН МОИСЕЕВ

Неверно поддаваться упрощенному пониманию закона и евангелия, подразумевая, что **законом Бог одобрил** современную идею «законничества». Закон Моисеев требовал гораздо больше, чем простое соблюдение правил, также как евангелие требует гораздо больше, чем обладание «добрым духом». Неправильные представления иудеев о законе не должны скрывать от нас его божественную сущность, предназначение и достижения (Мат. 5:17-19; Гал. 3:19-27). Многие замечания апостола о противоположности закона и евангелия были нацелены не на дискредитацию самого закона или его предназначения, но на разоблачение и исправление неправильных представлений иудеев. Иисус никогда не осуждал фарисеев за повиновение требованиям закона. В этом отношении их повиновение заслужило похвалу (Мат. 23:23,1-3).

Давайте помнить о том, что **вера** была среди «важнейшего в законе» (Мат. 23:23). Иудеи веровали в Иегову и служили Ему **верой**. Однако одно главное различие между законом и евангелием состоит в том, что Израиль верил в **пришествие Мессии**, в то время как христиане веруют в **пришедшего Мессию**. Они жили по **обещанию и имели веру в него**, к которому был прибавлен закон как наставник, чтобы привести их ко Христу. Мы имеем веру, которая уже совершила свое «пришествие» (Гал. 3:19-27). **У нас есть более веские основания для веры**: жизнь, чудеса, учение, смерть, кровь и воскресение Иисуса, все они укрепляют основание и сущность нашей веры в Бога (Евр. 2:2-4).

Существует значительное различие между законом и евангелием, но это различие может быть преувеличено. Самые значительные заповеди закона включали служение Богу от сердца, которое, несомненно, основывалось на подлинной вере (Мат. 22:37-40). Истинно то, что «закон ничего не довел до совершенства» (Евр. 7:19). Его предназначение было не в этом. Однако все, спасенные по закону, «тени будущих благ», умерли в «вере» достичь совершенства в чем-то лучшем (Евр. 7:19,20; 10:1-4; 11:39,40). Закон требовал служение от сердца. И по-прежнему именно послуша-

ние веры в божественную истину очищает души (1 Пет. 1:22). Выражение «законничество прежнего закона» неверно и не соответствует Писанию. Оно выдает неправильное понимание закона, которого придерживались иудеи. В некоторых случаях было правильно говорить о «законничестве фарисеев», но по каким-то достаточным причинам Святой Дух никогда этого не делал.

Как патриархальный период, так и период действия закона Моисеева имеют примеры **веры**, достойной для подражания сегодня (Рим. 15:4; Евр. гл. 11). Однако давайте **не** будем подражать фарисеям в их самоправедности, служении устами, неискренности, желании человеческой похвалы или в устранении божественных предписаний человеческими традициями. Но также давайте не становиться последователями современных деятелей от религии, провозглашающих равно ложную идею о том, что спасение обретается ничем не обусловленной верой. Каждый из этих путей — это смертоносная крайность. Спасение не наступает только по благодати или вере (Иак. 2:24). И также неугодно служение только «в духе» (Иоан. 4:24).

Если люди признают и преподают, что мы должны жить верою (Рим. 1:17) в системе благодати Божьей, верно исполняя все ее условия богоугодности от самого сердца, зачем приписывать им то, в чем они не виноваты? Следует признать, что богословский ярлык «законничество» не был создан Святым Духом. Разве не было бы лучше «говорить как слова Божии»? В конце концов, Библия учит, что человек должен всегда произносить слова «так говорит Господь» на все, что говорится или делается для Господа (1 Пет. 4:11; Кол. 3:17). Это само по себе довольно строгое правило. Но это — не «законничество». Ни один воин Христов не может быть увенчан, если «незаконно будет подвизаться» (2 Тим. 2:5). Благодарите Бога за то, что практически в каждом веке «богобоязненные, любящие Библию люди убеждали всех в важности строгого соблюдения учения Библии» — Дж.М. Пауэлл.

ВОПРОСЫ ДЛЯ ИЗУЧЕНИЯ

1. Учил ли Иисус тому, что для спасения необходимо исполнять волю Божью?
2. Учил ли Павел тому, что одно евангелие, или вера, так же хорошо, как и любое другое?

3. Преподает ли Библия такую точку зрения, что спасение во Христе принимается только по благодати, необусловленно, без повиновения какому-либо закону?

4. Как современный биограф описал отношение А. Кэмпбелла к Библии?

5. Что такое законничество? Было ли это слово изобретено или использовано Святым Духом в Библии?

6. Во что верим мы, по мнению тех, кто обвиняет церкви Христа в законничестве?

7. Нужно ли верить и повиноваться Христу и евангелию, чтобы спастись?

ИИСУС И ПЯТАЯ ЗАПОВЕДЬ

Бог сказал Израилю в пятой заповеди: «Почитай отца твоего и мать твою, чтобы продлились дни твои на земле, которую Господь, Бог твой, дает тебе» (Исх. 20:12). Когда Моисей перед смертью повторил закон для израильтян, он выразил пятую заповедь следующими словами: «Почитай отца твоего и мать твою, как повелел тебе Господь, Бог твой, чтобы продлились дни твои, и чтобы хорошо тебе было на той земле, которую Господь, Бог твой, дает тебе» (Втор. 5:16). Пятая заповедь была также включена в Новый Завет, и она по-прежнему несет в себе первоначальные обещания. Павел писал: «Дети, повинуйтесь своим родителям в Господе, ибо сего требует справедливость. «Почитай отца твоего и мать», это — первая заповедь с обетованием: «Да будет тебе благо, и будешь долголетен на земле». И вы, отцы, не раздражайте детей ваших, но воспитывайте их в учении и наставлении Господнем» (Еф. 6:1-4).

Эта заповедь включает наши отношения с Богом и человеком. Главная задача нашей жизни — быть с Богом. Все другие отношения вытекают из этих и зависят от них. Семья — это основная единица общества. С самого начала Бог предопределил, что семья должна быть местом любви, почтения и порядка. Порядок вещей, установленный Богом для человечества, включает стабильные семейные отношения. Во-первых, муж и жена как супруги и партнеры. Затем родители, которые какое-то время на самом деле заменяют для детей Бога, как самый значительный фактор социального воздействия в жизни детей. Далее отношения родителей и детей, постоянно изменяющиеся, потому что ребенок не сохраняет своей полной зависимости от родителей. Но в обмен на то, что ребенок получает в любви, заботе и воспитании, он должен вернуть, согласно воле Божьей, почтение и покорность. Новый Завет заповедует детям «воздавать должное родителям» (1 Тим. 5:4). «Воздавать должное» означает отплатить, вознаградить, компенсировать. В любой период человеческой истории Бог требовал, чтобы дети почитали своих родителей; лучшие представители всех веков поступали именно так.

Иисус почитал Своих родителей и институт брака. В начале жизни Он стал идеальным примером для всех детей до конца времен через повиновение Своим родителям. Иисус не восставал против законной власти, но всегда повиновался ей (Лук. 2:40-52). Он осудил иудеев, которые обманывали своих родителей (Мат. 15:1-9). В Свой последний час, в агонии, Он проявил любовь к Своей матери, передав заботу о ней Иоанну (Иоан. 19:25-27). Он также учил оказывать должное уважение большей семье, небесной семье Божьей (Мат. 12:46-48).

Воспитание молодежи в религиозных отношениях, характере и поведении – это насущная необходимость дня сегодняшнего и надежда будущего. Когда молодежь учат следовать за Иисусом в выборе образа жизни, они будут любить праведность, ненавидеть беззаконие, воздерживаться от всякого рода зла и прилепляться к добру (1 Тим. 6:12; Евр. 1:9; Рим. 12:9; 1 Фес. 5:21). И когда учение и Дух Божий проникнут во все наши отношения и станут управлять ими, жизнь будет лучше, богаче, гармоничнее, она будет приносить больше добра. То, какими являются семьи, в которых растут дети, в огромной степени определяет характер последующих поколений. Основой основ называют то, чтобы уважение родителей и непреходящих ценностей начиналось в жизни ребенка рано. Бог требовал это с самого начала. Впечатления, произведенные на податливый детский ум в первые двенадцать лет жизни, скорее всего, сохранятся и не изгладятся по мере того, как ребенок будет взрослеть. Хорошие семьи, всегда служившие основанием, на котором покоились мир и процветание народов, это бесценное наследство для детей и церкви. Когда родитель, ребенок, хозяин, слуга, наниматель и работник управляются принципами Иисуса Христа, труд и промышленность будут наиболее удачны и продуктивны.

Элтон Трублад сказал, что основополагающий принцип, заложенный в пятой заповеди, это уважение к наследию. Мы все в долгу перед прошлым, особенно перед нашими родителями, которые полюбили нас первыми на этой земле. Пятая заповедь требует, чтобы мы воздавали им должное уважение и послушание. Давайте быть благодарными. Человек, не признающий и не почитающий своих обязательств за то, что он из себя представляет и что имеет, по сути дела, нечестен: он не отдает себе отчета в окружающей действительности, безрассуден и неблагодарен, он стремится

навстречу проблемам и печалям по неровной дороге. Библия говорит в Книге Притчей 30:17: «Глаз, насмехающийся над отцом и пренебрегающий покорностью к матери, выклюют вороны дольные и сожрут птенцы орлиные!» Сегодня молодым людям необходимо проявлять больше уважения к наследию. Дети, не почитающие своих родителей и не повинующиеся им, становятся серьезным упреком человеку, церкви, городу и стране. Существует тенденция легкомысленно относиться к прошлому, принижать его значение, не принимать его в расчет. Давайте исправим эту тенденцию. Кричащие мятежники не имеют будущего. И, как сказал Хью Тайнер, «Дух Исава распространен слишком широко».

Пятая заповедь предполагает и означает, что родители будут почтенными, любящими и мудрыми, но при этом останутся людьми. Детям трудно почитать привередливых, сердитых, себялюбивых, ленивых, надоедливых матерей и безрассудных, пьяных, жестоких, грубых, безнравственных отцов. Дети обычно воспроизводят в себе, и очень похоже, характер своих родителей. Яблоки падают не очень далеко от яблони. Когда два маленьких мальчика смотрели на диких кошек в зоопарке, один из них громко сказал: «Интересно, почему эти кошки дикие?» Другой мальчик ответил: «Они дикие, потому что их папа и мама были дикими кошками». Родители, отравляющие источник жизни, делают его горьким для других людей. Это неплохо выражено в следующих строчках неизвестного мне автора:

«ДЕТИ ПОЗНАЮТ ТО, ЧЕМ ОНИ ЖИВУТ

Если ребенок живет в обстановке критицизма, он учится осуждать.

Если он живет во враждебном окружении, он учится драться.

Если ребенок живет в страхе, он учится быть беспокойным.

Если ребенок живет в обстановке жалости, он учится жалеть самого себя.

Если ребенок живет среди насмешек, он учится быть пугливым.

Если ребенок живет в обстановке ревности, он учится чувствовать вину.

Если ребенок живет в дружеском окружении, он учится быть уверенным.

Если ребенок живет с терпением, он учится быть терпеливым.

Если ребенок живет со справедливостью и признанием, он учится быть правдивым.

Если ребенок живет с одобрением, он учится любить.

Если ребенок живет в обстановке честности, он познает, что такое истина.

Если ребенок живет в обстановке уверенности, он учится иметь веру в самого себя.»

В соответствии с новозаветным учением, Бог по-прежнему требует от детей любить, уважать и повиноваться своим родителям «в Господе». Обязанность повиноваться родителям и уважать законную власть необходима везде для поддержания порядка и счастья людей, и ее необходимо преподавать и познавать в семье. У ребенка есть сила воли, представляющая его способности, и эту волю необходимо воспитывать и контролировать надлежащим образом, иначе она принесет вред ребенку и окружающим. Фраза «в Господе» несколько видоизменяет эту заповедь, так что она означает «потому что Господь предписывает это», или «до тех пор, пока требования родителей совпадают с заповедями Господа». Эта фраза «в Господе» может означать родителей-христиан или ограничивать предписываемое послушание всеми родительскими наставлениями, кроме тех, которые требуют нарушить волю Божию, — смысл от этого не меняется. Повинующиеся родителям потому, что этого требует Господь, обычно повинуются Господу и в других вопросах. Ни один ребенок не должен грешить против Бога, чтобы угодить своим родителям. Пятая заповедь вовсе не означает и не предусматривает поклонение предкам. Это неправильно и бесчестит как Бога, так и личность человека (Мат. 10:37; Лук. 14:26). Иисус учит тому, что в первую очередь мы имеем обязательство перед Богом, и если мы любим родителей или детей больше, чем Его, мы не можем быть Его учениками. Но «непокорность родителям» — это один из признаков тяжких времен, предсказанных апостолом Павлом во 2 Послании к Тимофею 3:1-5.

Пятая заповедь также означает обязанность оказывать родителям любую необходимую помощь в болезни, бедствии или старости. Родители нуждаются и заслуживают нашу любовь, благодарность, заботу и внимание в бедствии и старости. Помня о том, что наши родители заботились о нас во времена нашей беспомощности, мы не должны забывать о восполнении их нужд, когда они становятся зависимыми. Один из самых отвратительных грехов в мире — это когда дети, имеющие возможность заботиться о нуж-

дающихся, престарелых родителях, оставляют их на милость благотворительности. Иисус сурово упрекнул взрослых людей за этот недостаток (Мат. 15:3-9; срав. 1 Тим. 5:4,8; Прит. 23:22). За исключением утраты души в вечности, нет большего сожаления, чем того, что было вызвано пренебрежением или плохим обращением с родителями и детьми.

Библия говорит, что дети должны повиноваться родителям, «ибо сего требует справедливость». Наивысшая мудрость и лучшие учителя всех народов говорят «Аминь!» истине, выраженной в пятой заповеди. Повиновение родителям — это первый принцип почтения и высокая добродетель. Это — такое же основополагающее правило, как дважды два — четыре. Это правильно, в первую очередь, потому что родители знают больше своих детей. Для ребенка лучше всего повиноваться любящим родителям, которые дольше были в этом мире и которые понимают, что наиболее подходит их детям. Согласно естественному ходу вещей, родители уже прошли часть пути и занимают лучшее положение, чтобы направлять молодых на правильном пути, хотя молодые понимают это с большим трудом. Дети не провели здесь достаточного времени, чтобы понимать силы, которые кружат вокруг них в этом суматошном мире. Они мало знают, чтобы принимать собственные решения без родительского руководства. Необходимо «оградить» подрастающее поколение мудрыми и здравыми заповедями слова Божьего и твердой, справедливой дисциплиной благочестивых родителей. Сатана дает смелые и заманчивые обещания, которые привлекают молодежь, но приводят к развращенности, испорченности, горькому урожаю и трагической судьбе. Эти обещания обманывают миллионы. Мы должны противостоять силам зла и разоблачать их. Необходимо научить каждого ребенка обманчивой сущности обещаний сатаны. Старости присуща способность и мудрость учить молодых, как венец славы. Молодые не смогут хорошо научить молодых.

Во-вторых, правильно то, что дети повинуются родителям, потому что, в соответствии с явленной волей Божьей, взрослые (знающие и понимающие больше) должны учить и управлять молодыми (которые не знают или понимают меньше). Айра Норт верно заметил: «Нельзя заменить опыт старости». Писание понятно учит тому, что это основополагающий принцип веры, ее неотъемлемая часть, ее вопрос. Неумение или нежелание исполнить эту

заповедь приносит в жизни печаль, а не успех. Презрение к законной власти – это основное зло, хотя оно становится все более популярным и разрушительным.

Пятая заповедь – это «первая заповедь с обетованием» (Исх. 20:12; Еф. 6:1-4). Бог не обещает здесь каждому послушному ребенку одинаковое количество лет; но при обычных условиях дети, которые познают дух покорности и послушания и следуют ему, продляют свои дни на земле. Эта заповедь также обещает послушному и процветание: «Да будет тебе благо». Дух послушания обогащает жизнь здесь, делает ее более цельной, полезной, удачной и благословенной. Хороший характер приносит благословения тому, кто его имеет. Он приносит мир и радость отдельному человеку и семье (Прит. 3:1,2). Он обещает праведность «на земле» и в народе, сотворяя лучший мир.

Эта заповедь по-прежнему несет в себе эти же обещания. Доктор Эдвин Ф. Паттон, широко известный педиатр, сказал: «Как педиатр, через чьи руки за сорок лет практики прошли тысячи родителей и детей, я говорю просто...если вы приучаете своих детей к дисциплине, вы не утратите их любовь, не сломите их дух и не сделаете их чужими. Самые счастливые, нормальные и любящие дети – это те, которые наиболее приучены к соблюдению порядка...Дети не презируют дисциплину, если она разумна и справедлива; на самом деле они получают от нее удовольствие. Она не расстраивает их и не выводит из равновесия. Напротив, она дает им твердое основание для действия, крепкое ощущение принадлежности к семье», — процитировано в статье П.Д. Уилмета. Непослушный ребенок ведет образ жизни, который лишает его счастья, здоровья и зачастую подводит к ранней, скоропостижной смерти. Семья, которая не заставляет ребенка подчиняться требованиям, дарит своему государству преступных граждан. Непокорные, своевольные, неуправляемые дети, отвергающие учение верующих родителей, не почитают их, и таким детям придется собирать горький урожай.

Ребенок — это уникальное существо со своими собственными личностными качествами, живая, бессмертная душа, которую Бог поручил чьим-то заботам для любви и воспитания, для помощи на жизненном пути. Ребенок — это уникальная личность, неповторимый дар от Бога, имеющий право на любящих, дружных родителей. Почему некоторые дети не почитают своих родителей?

(Прит. 22:6). Есть четыре распространенные формы пренебрежения ребенком. Во-первых, это неумение или нежелание наставить его в познании Божьем, включая знание о том, что такое хорошо и что такое плохо. Каждый ребенок имеет право на чистое и истинное духовное питание: быть наученным божественной истине и иметь уверенность, которая исходит от осознания того, что Бог Отец сотворил его и любит его. Во-вторых, неудача родителей заключается в том, что они не учат своего ребенка должным образом уважать законную власть, и это также возвращается бумерангом против самих родителей. Если родители послушны и не встают против Бога небес, дети гораздо легче приучаются иметь должное уважение к законным властям. В-третьих, это неумение научить ребенка быть самостоятельным, ответственным за свои поступки. Дети должны научиться быть ответственными и независимыми, начиная с мелочей и развивая эти качества по мере взросления. Мы окажем им медвежью услугу, если не научим их ответственно и самостоятельно проходить свой путь. Бог не учит и не одобряет вечную незрелость. В-четвертых, неумение родителей воспитывать и приучать своих детей к дисциплине в любви, как это предусмотрено Богом, вызывает у некоторых детей отсутствие уважения к родителям. Дети имеют право на то, чтобы их любили, чтобы в них нуждались и чтобы к ним относились справедливо. Но сегодня возникает такое ощущение, что дети — это самые заброшенные существа на земле. Для них нет места в разгульном образе жизни. Но баловство и потворство, граничащие с греховной вседозволенностью, в конечном итоге также приводят детей к неуважительным отношениям с родителями. Эта вседозволенность включает неумение научить их необходимости трудиться и радости от собственного труда, удовлетворение всех их желаний и требований и подталкивание их к чересчур ранним встречам с противоположным полом, браку и взрослению.

Некоторых детей раздражают неразумные требования властных родителей. Это пробуждает в ребенке гнев, приносящий позор его родителям. Это вызывается неоправданно суровым обращением, чрезмерным наказанием за нарушение правил; непоследовательная, несправедливая, жестокая речь или обращение; невыполнимые ожидания; нелестные сравнения; ненужные ограничения и непрестанная надоедливая критика. Но радость и награда послушного, достойного, праведного ребенка непомерна. Друзья, в этом

уроке рассмотрены заповедь и воспитание, которые составляют одну из основ веры. Иисус обещает вечную жизнь в грядущем мире тем, кто исполняет волю Его Отца (Мат. 7:21-27); и это включает повиновение и почтение, которые заповеданы Богом и которые мы должны воздавать своим родителям. Повинуетесь ли вы Христу и Его слову сегодня? Если нет, мы призываем вас познать и принять свет мира без промедления.

ВОПРОСЫ ДЛЯ ИЗУЧЕНИЯ

1. Что повелевала израильтянам пятая заповедь?
2. Какое обещание она давала?
3. Была ли пятая заповедь включена в Новый Завет?
4. До какой степени Иисус повиновался Своим родителям (Лук. 2:40-52)?
5. Насколько важно воспитывать молодежь на путях правды и истины? До какой степени характер будущих поколений определяется типом семьи, в которой дети стали взрослыми?
6. Предполагает ли пятая заповедь, что родители должны быть почтенными людьми?
7. Новый Завет говорит, что дети должны повиноваться своим родителям «в Господе, ибо сего требует справедливость». В каком смысле, или до какой степени, слова «в Господе» видоизменяют или ограничивают эту заповедь?
8. Что означает выражение «ибо сего требует справедливость»? Является ли учение в Послании к Ефесянам 6:1-4 вопросом веры или здесь возможны различные мнения?
9. Обеспечивает ли «первая заповедь с обетованием» то, что каждый послушный ребенок будет иметь одинаковое количество лет жизни на земле? Если нет, то каково значение и ценность этого обещания?
10. Является ли, согласно учению Библии, разумное и обоснованное приучение детей к дисциплине благочестивыми родителями благословением или проклятием в жизни ребенка?
11. Какие четыре формы пренебрежения детьми приводит их к неуважению своих родителей?
12. Как некоторые несправедливые родители вызывают гнев в своих детях?
13. Насколько велика радость и награда родителей, имеющих послушных и праведных детей?

ИИСУС И ШЕСТАЯ ЗАПОВЕДЬ

В шестой заповеди выражена уникальная священность человеческой жизни: «Не убивай». Это предписание учит почитать человеческую жизнь. Это первая из пяти подобных заповедей в декалоге, выражающих уважение к человеческой жизни. Простое и очевидное значение этой заповеди состоит в следующем: «Нельзя незаконно лишать человека жизни».

Человеческая жизнь чудесна по своей сущности, ценность ее безмерна. Нет более ужасного греха, чем убийство. Человек, отнимающий у другого жизнь, которая является самым драгоценным из того, что мы имеем, совершает против него самый страшный грех. Он отнимает то, что может дать только Бог, и никто из людей не может восстановить. Убийство нарушает две самые великие заповеди закона и евангелия, высший закон, который заповедует человеку любить Бога и, вторую заповедь, подобную этой, любить ближнего как самого себя (Мат. 22:37-40). Шестая заповедь означает жить и давать жить другим: закон требовал любить ближнего как самого себя и запрещал ненавидеть брата (Лев. 19:17,18). Шестая заповедь также означает жить и помогать жить другим: закон требовал от народа Божьего помогать их врагам (Исх. 23:4,5). Этот закон основан на том факте, что человек сотворен по образу Божьему, «будучи родом Божиим» (Быт. 1:26,27; 9:6; Деян. 17:29). Так как Бог сотворил нас по Своему подобию, чтобы мы жили вместе в любви, предназначение закона в том, чтобы помочь нам жить вместе сейчас и в вечности. Это урок, направленный против убийства и состояния сердца, которое ведет к убийству рукой, сердцем, речью или пером.

Истребление насекомых, умерщвление птиц или животных не запрещается шестой заповедью, за исключением тех случаев, когда это нарушало другие заповеди, регулировавшие права собственности (Исх. 21:33,34). Убийство при самообороне в некоторых случаях также не запрещалось шестой заповедью. Закон гласил: «Если кто застанет вора подкапывающего и ударит его, так что он умрет, то кровь не вменится ему. Но если взойшло над ним солнце,

то вменится ему кровь» (Исх. 22:2-3). Шестая заповедь не запрещала применение смертной казни в судебном порядке. Закон Моисея, гласивший «Не убивай», предусматривал наказание смертью за убийство (Исх. 21:12,14), похищение людей, волшебство, идолослужение, осквернение субботы, прелюбодеяние, мужеложство, богохульство и другое (Исх. 21:16; 22:18,20; 31:14,15; Втор. 17:2-7; 22:22; Лев. 20:10,13; 24:16).

Итак, что запрещала шестая заповедь и почему она это запрещала? Главным основанием для шестой заповеди было запрещение убивать других людей руками любым оружием или ядом. Но она также налагает запрет на самоуничтожение. Библия говорит: «Разве не знаете, что вы храм Божий, и Дух Божий живет в вас? Если кто разорит храм Божий, того покарает Бог, ибо храм Божий свят; а этот храм — вы» (1 Кор. 3:16,17). Так как Бог сотворил нас с особой целью и выкупил нас у сатаны, отдав Христа за наши грехи, мы не принадлежим себе. Мы должны прославлять Бога в своих телах, и у нас нет права завершить свои собственные жизни. Эта заповедь также запрещает медленное самоубийство, постепенное уничтожение жизни вредными привычками или губительными удовольствиями или чувствами. Насыщение тела алкоголем, наркотиками, табакокурением и неумеренным питанием — это некоторые из тех способов, которыми люди медленно себя убивают. Когда мы сокращаем свои жизни, поддаваясь зависти, ревности, гневу, ненависти, переживаниям, чрезмерному горю или любым другим губительным чувствам, то нарушаем учение Божье о том, что мы должны исполняться верой, надеждой, радостью и любовью. Поэтому давайте не будем совершать самоубийство, одномоментно или постепенно, наложением рук или через внутренний настрой, неумением или нежеланием возрастить в истинной вере и любви. Давайте не будем совершать личное кораблекрушение веры неумением соблюсти чистое сердце и добрую совесть. Давайте не будем лишать себя жизни с избытком или жизни вечной, которая во Христе. «Вера есть победа», преодолевающая зло этого мира и его печали, вера во Христа Иисуса (Фил. 4:6,7; 1 Тим. 1:19; 1 Иоан. 5:4; 2:15-17).

Еще одна запрещенная форма убийства — это непреднамеренное, незлоумышленное убийство. Ежегодно на дорогах по вине беспечных водителей, которые более чем безразличны к опасности или человеческой жизни, погибает больше американцев, чем в те-

чение всей войны во Вьетнаме. Только по вине пьяных водителей ежегодно погибают двадцать пять тысяч человек, более ста тысяч получают ранения и уничтожается собственности более чем на пять миллиардов долларов. Еще столько же погибает и получает ранения, и столько же собственности уничтожается другими водителями, идущими на необдуманный, неоправданный риск на улицах или шоссе. В свете этих мрачных статистических данных, все, понимающие ценность человеческой жизни и значение шестой заповеди, должны принять ответственное и правильное отношение к употреблению спиртных напитков. Пьяный наездник на верблуде, медленно бредущем по пустыне во времена древности, был очень грешен; но пьяный водитель, несущийся по шоссе в любой стране сегодня, гораздо хуже. Библия говорит снова и снова, в Ветхом Завете и Новом: «Не убивай».

Шестая заповедь также запрещает убийство детей через аборт. Вне зависимости от того, как женщина забеременела, — будь то от любимого мужа, или занимаясь проституцией, или удовлетворяя собственную похоть, или флиртуя в обществе современных плейбоев, которые, следуя древнему учению гедонизма, используют секс в качестве вида отдыха, — убивать неродившихся детей неправомерно. Библия учит как в Ветхом, так и в Новом Завете, что женщина, зачавшая в утробе своей, имеет ребенка. Представление о том, что ребенок не является человеческим существом до своего рождения, является продуктом извращенного мышления и попыткой защитить страшное зло, при этом совершенно не соответствующего слову Божьему. Суд, который приговаривает к штрафам и тюремному заключению виновных в умерщвлении неродившихся птенцов орла, но при этом не обеспечивает никакого попечительства неродившимся детям в первые шесть месяцев человеческой жизни, может быть верховным на этой земле; но верховный суд небес не почитит его решений. Возможно, Соломон не имел в виду аборт, когда записал истину о том, что Бог ненавидит «руки, проливающие кровь невинную» (Прит. 6:17). Но нельзя найти кровь более невинную, чем кровь неродившихся младенцев. Следовательно, Бог наверняка ненавидит руки, стремящиеся к абортам, и руки, совершающие аборт. Только потому, что кто-то получил разрешение на совершение убийства или юридически оформленное право от порочного закона убить ребенка, он еще не становится правым перед Богом.

Другой формой убийства, запрещенного Библией, является неправданный нравственный и духовный риск, разрушающий идеалы и умерщвляющий веру. Библия говорит: «Отвращайтесь зла, прилепляйтесь к добру» (Рим. 12:9). Если своим неумением или нежеланием «прилепиться к добру» мы приведем человека, верующего в Иисуса, к соблазну, то есть станем для него камнем преткновения, Он говорит, что для нас было бы лучше, чтобы нам привязали к шее мельничный жернов и бросили так в море (Мат. 18:6). Это зачастую происходит из-за пренебрежения к живым душам, вялого усердия, нежелания что-либо делать, а также когда слепые ведут слепых, что приводит других людей к смерти во грехе и второй смерти, которая, по словам Иисуса, хуже смерти физической (Мат. 10:28; Отк. 20:14,15; Иез. 3:17-21; Деян. 20:26,27). По причине холодного безразличия и высокомерного равнодушия, мы часто видим духовную смерть душ, которые идут к гибели в вечности, если не наступит раскаяние (Быт. 4:9; Иак. 4:17; Отк. 20:12,14).

В Библии понятно говорится о том, что «все убийцы» не будут допущены на небеса (Отк. 21:8). Каждый грех коренится и происходит из злого сердца (Мар. 7:21-23). Грех убийства коренится в разгневанном, злобном сердце (1 Иоан. 3:15). В Новом Завете есть много предостережений против убийства. Петр предупреждает: «Только бы не пострадал кто из вас, как убийца...А если как Христианин, то не стыдись, но прославляй Бога за такую участь» (1 Пет. 4:15,16). Иисус соблюдал закон Моисеев и учил людей уважать его. Он сказал, что пришел не истребить закон, но исполнить его, чтобы он был упразднен исполнением, а не истреблением. Иисус Своей смертью исполнил закон и пригвоздил его ко кресту (Рим. 7:4; 2 Кор. 4:11,14; Кол. 2:14). Но Он включил закон Божий, запрещающий убийство, в Новый Завет. В Нагорной проповеди Он объясняет шестую заповедь и приводит ее новозаветное толкование: «Вы слышали, что сказано древним: «не убивай; кто же убьет, подлежит суду». А Я говорю вам, что всякий, гневающийся на брата своего напрасно, подлежит суду» (Мат. 5:21,22). Шестая заповедь говорила об убийстве как таковом, но Иисус расширил действие этого принципа до причины этого греха, запрещая безмолвный, злобный, направленный на убийство внутренний настрой, который и приводит к совершению кровавого поступка. Ненависть — это рассада для убийства. Если бы в сердцах людей

не было ненависти, не было бы и убийства. По этой причине как Иисус, так и апостол Иоанн говорят о том, что если человек ненавидит своего брата, то он фактически уже стал убийцей. Он виновен в том, что производит убийство. В отношении опасности и вины, Иисус приравнивает сердце, жаждущее крови, к совершенному убийству. Вот почему Иисус сказал: «А исходящее из уст — из сердца исходит; сие оскверняет человека; Ибо из сердца исходят злые помыслы, убийства, прелюбодеяния, любодеяния...» (Мат. 15:18,19). Иоанн писал: «Всякий, ненавидящий брата своего, есть человекоубийца; а вы знаете, что никакой человекоубийца не имеет жизни вечной, в нем пребывающей» (1 Иоан. 3:15). Из этого следует, что убийство не принадлежит к категории поступков, совершаемых огнестрельным оружием; оно «прописано» там, куда его поместил Иисус, — в сердце. Даже если не падают замертво тела и не слышно предсмертных криков, если в сердце одного брата есть ненависть к другому, то он, питая ненависть, становится убийцей. В Новом Завете мстительный, жестокий, неуправляемый гнев, питаемый нами, приравнивается к убийству.

Иисус также запрещает использование бранной речи, гнев, выраженный словами упрека и презрения: «Кто же скажет брату своему: «рака», подлежит синедрриону; а кто скажет: «безумный», подлежит геенне огненной» (Мат. 5:22). Одна из форм убийства — это приносящие смерть слова, предназначение которых — причинить вред злым языком или отравленным пером: предательское убийство личности через клевету, лжесвидетельство или презрительными, жгучими словами, которые отравляют хорошее влияние и губят слабые души (Мат. 15:19). В Библии сказано: «Смерть и жизнь — во власти языка» (Прит. 18:21). Иисус запрещает употребление презрительных выражений, подобных слову «рака», что означает глупый, пустоголовый человек; например, еретик. Иисус запрещает презрительные, укоризненные слова, выраженные бранной речью, и предписывает нам использование слов любви и уважения к человеческой жизни. Затем Он сказал о более угрожающей опасности: «А кто скажет: «безумный», подлежит геенне огненной». Вспыльчивым характером не просто можно управлять, им должно управлять. «Солнце да не зайдет во гневе вашем» — это один из самых важных уроков Нового Завета (Еф. 4:26). Иисус запрещает нам использовать убийственные слова, а также таить или питать ненависть, направленную на убийство. Поэтому «ни-

кого не злословьте» (Тит. 3:2). Давайте не будем убивать сердцем, речью или пером. Пусть ваш язык будет благословением, а не проклятием.

В применении новозаветного закона, запрещающего убийство, Иисус также приводит еще одну насущную обязанность — совершать скорое примирение с противником или врагом: «Итак, если ты принесешь дар твой к жертвеннику и там вспомнишь, что брат имеет что-нибудь против тебя, Оставь там дар твой пред жертвенником, и пойди, прежде примиришься с братом твоим, и тогда приди и принеси дар твой. Мирись с соперником твоим скорее, пока ты еще на пути с ним, чтобы соперник не отдал тебя судье, а судья не отдал бы тебя слуге, и не ввергли бы тебя в темницу; Истинно говорю тебе: ты не выйдешь оттуда, пока не отдашь до последнего кодранта» (Мат. 5:23-26). «Дар твой» может быть песней, молитвой и т.п., но в описанном случае это может быть просто чем-то отвратительным, мерзостью (Прит. 6:16-19). Возможно, Иисус имел здесь в виду нечто большее, чем темница в прямом смысле этого слова: это может быть тюрьма, построенная самим человеком, накопленным им гневом, ожесточением, враждебностью. Оказаться заключенным в темнице неуправляемого гнева, накопленного ожесточения или саморазрушительной ненависти означает оказаться в тюрьме, пребывание в которой обходится очень дорого для самого человека. Иисус говорит, что лучше найти согласие с противником до суда, чтобы полностью избежать тюремного заключения, какой бы ни была тюрьма. Давайте остерегаться темницы самоубийственной слепоты и кровожадной злобы.

Закон Господа, запрещающий отмщение и дух мести, выражен в этих словах: «Вы слышали, что сказано: «око за око, и зуб за зуб». А Я говорю вам: не противься злому. Но кто ударит тебя в правую щеку твою, обрати к нему и другую» (Мат. 5:38,39). Павел написал в Послании к Римлянам 12:17-21: «Никому не воздавайте злом за зло... Не мстите за себя, возлюбленные, но дайте место гневу Божию. Ибо написано: «Мне отмщение, Я воздам, говорит Господь». Итак, если враг твой голоден, накорми его; если жаждет, напой его: ибо, делая сие, ты соберешь ему на голову горящие уголья. Не будь побежден злом, но побеждай зло добром».

Противоядием ненависти и убийства, к которому она приводит, является закон Господа о любви, который приведен далее в Евангелии от Матфея 5:40-48. Он предусматривает, чтобы мы были

более великодушны, чем этого требуют от нас нечестивые люди: «И кто захочет судиться с тобою и взять у тебя рубашку, отдай ему и верхнюю одежду; И кто принудит тебя идти с ним одно поприще, иди с ним два. Просящему у тебя дай и от хотящего занять у тебя не отвращайся». Высшая обязанность любить ближнего раскрывается далее в следующих словах Иисуса: «Вы слышали, что сказано: «люби ближнего твоего и ненавидь врага твоего». А Я говорю вам: любите врагов ваших, благословляйте проклинающих вас, благотворите ненавидящим вас и молитесь за обижающих вас и гонящих вас, Да будете сынами Отца вашего Небесного; ибо Он повелевает солнцу Своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных. Ибо если вы будете любить любящих вас, какая вам награда? Не то же ли делают и мытари? И если вы приветствуете только братьев ваших, что особенного делаете? Не так же ли поступают и язычники? Итак, будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный» (Мат. 5:43-48). Закон Господа о любви — это положительная сторона Его закона, касающегося убийства, и серьезное испытание благочестия в жизни человека. Сможет ли ваша религия пройти Его проверку и выдержать это испытание? Этот закон имеет смысл как для личности, так и для общества, и он с избытком воздаст в вечности.

Библия учит тому, что мщение принадлежит Богу. Бог может воздать за зло, и Он сделает это (Рим. 12:19; 1 Пет. 2:21-23; Евр. 2:1-3; 2 Фес. 1:5-10). Установленный Богом порядок вещей предусматривает наличие гражданского управления на земле как орудия, или средства, Его гнева в отношении делающих зло (Рим. 13:1-7), и окончательного суда под председательством Иисуса как верховного небесного суда (Деян. 17:30,31). Христиане — это орудия Божьи для спасения душ, а не для их уничтожения. Такова воля Божья в мироздании, чтобы мы были сторожами наших братьев, помогая им в полную меру наших сил. Будучи уникальным образом Божиим, мы не должны быть врагами или убийцами своих братьев. Жизнь человека драгоценна по причине ее происхождения, сущности, удивительных возможностей и судьбы. Давайте любить, помогать, возвышать и прощать друг друга, но не будем ненавидеть или убивать друг друга сердцем, рукой, речью или пером.

ВОПРОСЫ ДЛЯ ИЗУЧЕНИЯ

1. В чем значение слов «Не убивай»?
2. Чему учит шестая заповедь в отношении человеческой жизни?
3. Есть ли более значительный грех, чем убийство? Какую великую заповедь он нарушает?
4. Запрещала ли шестая заповедь смертную казнь в законе Моисеевом? Если нет, приведите примеры незапрещенных юридически оформленных форм смертной казни.
5. Насколько серьезен грех непредумышленного убийства, не имевшего злого умысла? Насколько он распространен в наши дни?
6. Почему нельзя убивать неродившихся детей через применение абортот?
7. Каким образом (или какими путями) неправомерный нравственный и духовный риск приводит других к смерти во грехе, то есть ко «второй смерти»?
8. Из какого сердца исходит убийство? Какова причина убийства, которую Иисус и Иоанн приравнивали в Новом Завете к самому убийству? (Мат. 5:21,22; срав. 15:18,19; 1 Иоан. 3:15).
9. Насколько серьезно употребление гневной, бранной речи, направленной против брата или ближнего? (Мат. 5:22; Прит. 18:21; Тит. 3:2).
10. Чему учит и чего требует новозаветный закон о личном возмездии и мщении?
11. Каково противоядие от убийства и ненависти, которое предлагает Господь?
12. До какой степени отмщение принадлежит Господу? Какие установления предусмотрены Богом, чтобы делающие злое получили по заслугам в этой жизни и в жизни будущей?
13. Будучи орудиями Божиими для спасения душ, а не для их истребления, до какой степени мы являемся «сторожами» нашим братьям?

ИИСУС И СЕДЬМАЯ ЗАПОВЕДЬ

После заповеди, которая охраняет человеческую жизнь, в декалоге следует другая, подтверждающая святость брака и дающая защиту семье. Драгоценная и священная сущность брака и семьи получает защиту в седьмой заповеди: «Не прелюбодействуй» (Исх. 20:14; Втор. 5:18). Прелюбодеяние – это древний грех, который был злом с самого начала, всегда был злом и остается таковым сейчас (Быт. 19:30-38). Прелюбодеяние – это страшный грех, направленный против человека, брака и семьи. Бог сурово осудил этот грех в Ветхом Завете по причине его ужасной сущности и трагических последствий. Оно было одним из грехов, за которые закон Моисеев предусматривал смертную казнь (Лев. 20:10). Иов называет это «преступлением» (Иов. 31:11). Иосиф в Египте сказал, что это — «великое зло» и грех «пред Богом» (Быт. 39:9).

Это деликатная тема, говорить о которой мы должны с осторожностью. Но это одна из самых важных тем, требующих внимания, о которой мы должны говорить просто и понятно. Библия объявляет, что «Кто же прелюбодействует..., у того нет ума; тот губит душу свою, кто делает это» (Прит. 6:32). Истина, выраженная в седьмой заповеди, включена в учение Иисуса в Новом Завете. В 1 Послании к Коринфянам 6:9 и Послании к Галатам 5:19 понятно говорится о том, что совершающие дела плоти, такие как блуд и прелюбодеяние, «Царствия Божия не наследуют».

Прелюбодеяние — это не просто древний и ужасный грех. Это очень распространенный грех. Он поощряется лживыми обещаниями распутников и философами и исполнителями так называемой новой морали, которая уже приводит к огромным человеческим страданиям, несчастьям и ужасным трагедиям. Хотя извращения и безнравственность не новы в этом мире, ошеломляющие свидетельства показывают, что это — век скорого упадка нравственности. Нужда в благочестивых семьях огромна и насущна. Этот мир горит во грехе, и этот огонь вырывается из-под контроля в жизнях миллионов людей. Старый враг ходит среди нас в обличье нового друга. И если в нынешней войне против семьи и

христианских ценностей победу одержит растение семьи какого-либо народа, то произойдет падение этого народа, как падает на землю перезревший плод (Прит. 14:34). Самым главным приоритетом в наших семьях становится обретение Бога.

По причине склонности человека преуменьшать значение и пренебрегать учением Божиим, существует необходимость того, чтобы люди понимали и следовали учению Иисуса по этому важному вопросу. Учение Божье по этому вопросу было дано на благо мужчин и женщин, чтобы защитить семью, а не лишить кого-либо счастья. Иисус поставил Себя между человеком и грехом, потому что Он любит людей. По причине вреда, который наносится людям, как только нарушается истина Божья в этом вопросе, именно в святости брака сейчас необходим направляющий свет Божий и Его помощь, как ни в одной другой сфере человеческих нужд. За исключением правил, регулирующих отношения между мужчиной и женщиной, нет другой сферы жизни, в которой устранение учения Божьего стоило бы человечеству так дорого, принося столько страданий; ибо там, где эта истина неизвестна или отвергнута, основание общества и счастья размывается, разрушается, и на свободу выходит чудовищное социальное зло. Нынешняя война против семьи более чем реальна, она ведется по многим направлениям и несет колоссальные человеческие трагедии, более разрушительные, чем бомбы. Тем, кто сегодня призывает к более терпимому отношению к безнравственности, необходимо помнить, что произошло с Содомом и Гоморрой (Быт. гл. 19). Иисус сказал: «Вспоминайте жену Лотову» (Лук. 17:32). И если те, кто сейчас сеет в плоть, не пожнут тление и бедствие, Богу пришлось бы извиниться перед Содомом и Гоморрой. Но «Бог поругаем не бывает» (Гал. 6:7,8). Люди будут продолжать пожинавать то, что посеяли.

Прелюбодеяние — это блуд, совершенный человеком, состоящим в браке. Греческое слово, с которого переводится «прелюбодеяние», означает «вступать в незаконные половые отношения с женой другого человека» — Тейер. Прелюбодеяние — это нарушение брачной клятвы, расторжение брачной клятвы верности. Иисус расширил значение прелюбодеяния и включил в него похоть в сердце, даже если она не имела физического выражения (Мат. 5:27,28).

Существует настоящая необходимость того, чтобы люди понимали, почему прелюбодеяние — это такое великое и вопиющее «зло», как назвал его Иосиф. Подобно всякому греху, он про-

тивен Богу и небесам (Быт. 39:9). Это грешно, потому что это противно любви, чистоте, чести и истине. Бог сказал, что это грешно, потому что это грешно; и так как это зло, то оно приносит людям вред. Оно оскверняет святыню, образ Божий, запечатленный в людях, и оскверняет самого человека, его совесть, разум, тело и душу. Это грех, лишаящий людей радости в жизни и закрывающий им вход на небеса (Гал. 5:19-21; 6:6-8). Библия раскрывает в Книге Откровения 21:8, что прелюбодеи не будут допущены на небеса, и вместе со всеми нечестивыми их «участь в озере, горящем огнем и серою; это — смерть вторая». Прелюбодеяние — это блуд, совершенный человеком, состоящим в браке.

Прелюбодеяние — это грех, противный как телу, так и душе. Павел написал в 1 Послании к Коринфянам 6:18-20: «Бегайте блуда; всякий грех, какой делает человек, есть вне тела, а блудник грешит против собственного тела. Не знаете ли, что тела ваши суть храм живущего в вас Святого Духа, Которого имеете вы от Бога, и вы не свои? Ибо вы куплены дорогою ценою. Посему прославляйте Бога и в телах ваших». Прелюбодеяние противоположно прославлению Бога в теле: оно означает оставить как заповеди Божьи, так и здравый смысл (Прит. 6:32), свергнуть Бога с престола и пренебречь Его законом, поддаться похоти и увенчать венцом себя-любие, сотворив идола из плоти. Прелюбодеяние прославляет похоть, а не Бога, это уступка греховному удовлетворению своих желаний. Оно истребляет, задувая свечи в душе человека, как сказано в Книге Притчей 6:32. Ни один человек, верующий в Бога, не может оправдывать прелюбодеяние и не делает этого. (1 Кор. 10:13). Бог всегда дает возможность найти выход из искушения.

Прелюбодеяние — это грех, направленный против личности, приносящий дополнительное зло. Оно наносит незаживающую, грязную рану. В отличие от печали, которая в конечном итоге проходит, воздействие прелюбодеяния на человека так описано в Книге Притчей 6:33: «Побои и позор найдет он, и бесчестие его не изгладится». Оно производит глубокое чувство вины, которое не проходит до полного разрушения совести. Иисус сказал в Евангелии от Марка 7:23, что оно оскверняет человека. Это грех против самоуважения, терзающий сердце и притупляющий совесть. Оно лишает разум покоя, извращает мышление и набор ценностей человека, несвоевременно притупляет чувства и лишает жизнь счастья, радости и цели. Прелюбодеяние — это грех против здо-

ровья, благосостояния и успеха человека. ОНО ЛИШАЕТ МУЖ-
ЧИНУ МУЖЕСТВЕННОСТИ. «Диетологи новой морали забыва-
ют сказать о том, что запретный плод приводит к несварению же-
лудка» — Боб Барнхилл. Оно также оставляет шрамы.

Прелюбодееание — это грех, направленный против любви и се-
мьи: ничто другое не действует так разрушительно на семью и
брак, который есть дело Божье. Иисус сказал: «Что Бог сочел,
того человек да не разлучает» (Мат. 19:6). Так как мужчина и жен-
щина были предназначены друг для друга и становятся в браке
одной плотью, один мужчина и одна женщина — вот закон Божий
с самого начала. Для этого требуются отношения закона и любви
(Еф. 5:23-6:4). Для того чтобы брак процветал и сохранялся, не
нужно слишком многого. Мы можем иметь счастливые, долгие и
удачные семьи без многих, многих вещей. Но две вещи просто не-
обходимы для успешного брака: крепкая любовь и взаимное дове-
рие. Прелюбодееание разрушает как любовь, так и доверие. Пре-
любодееание рушит семьи и обкрадывает детей. Даже Бог не мо-
жет спасти семьи, в которых совершается прелюбодееание и род-
ственные ему грехи. Поэтому Бог не ошибся, назвав его именно
так: СМЕРТНЫЙ ГРЕХ, который делает из человека животное, из
женщины — рабыню или просто вещь, он оскверняет в человеке
образ Божий и закрывает вход на небеса непокаявшимся. Те, кто
называет прелюбодееание «любовью» и блуд «благом», наклеива-
ют неправильные ярлыки на пузырьки с похотью и пороком.

Но что может быть сделано, когда прелюбодееание уже совер-
шено? Мы можем последовать примеру Иисуса, Который был ис-
полнен сострадания, однако твердо стоял за истину Божью (Иоан.
8:1-11). Он не шел на компромисс, не хранил молчание и не прими-
рялся с грехом. Он мог бросить суровое слово, но не камень. Иисус
упразднил наказание смертью за грех прелюбодееания, но Он не ус-
транил всех его земных последствий. Спаситель, прощающий грех,
сказал: «Если не покаетесь, все так же погибнете» (Лук. 13:3). Иисус
мудро искал возможности помочь женщине, взятой в прелюбодееа-
нии, вновь обрести самоуважение и душу, и Он дал ей второй шанс,
сказав: «И Я не осуждаю тебя; иди и впредь не греши». Грешники
могут и должны покаяться. В Библии сказано: «Бог ныне повелева-
ет людям всем повсюду покаяться» (Деян. 17:30). Бог и Его дети
могут и действительно прощают грешников, совершающих покая-
ние (1 Кор. 6:9-11). Кровь Иисуса может омыть и действительно

омывает наши грехи. Но птица со сломанным крылом уже не сможет летать так высоко, как прежде. Поэтому давайте учить невинных людей обходить стороной этот вопиющий грех, понятно раскрывая для них его лживые обещания и ужасный плод.

Иисус пересмотрел сам поступок прелюбодейства и осудил вождделение в сердце, которое его производит (Мат. 5:29,30; Мар. 7:20-23). Прелюбодейство начинается с порочных мыслей и нечестивых взглядов. Сегодня миллионы людей испытывают давление совершить этот грех со стороны производителей порнографии и непристойностей. Журналы, книги, телевидение, кинофильмы, радио, все сферы индустрии развлечений и рекламы подталкивают к этому через фотографии, песни и слова. Некоторые люди осуждают так называемое «большое» прелюбодейство, поощряя в то же самое время «малое» прелюбодейство в сердце, разуме, которое вырастает и приводит к «большому» прелюбодейству. «Малое» прелюбодейство — это любимое времяпровождение многих людей, ежегодно разрушающее многие семьи, детей и души. Загрязнение разума — это самое серьезное загрязнение нашего времени. Грех Вирсавии слишком распространен. Обнаженность и полубонаженность многих провоцируют на неприличные мысли и поступки. Развратная внешность, любовь и похоть приводят к нарушению заветов и клятв. Давайте заключим завет с нашими глазами, как это сделал Иов, пока еще не слишком поздно (Иов. 31:1). Воздержание — это часть плода Духа Божьего в нас (Гал. 5:22,23). Иисус советует принять решительные меры, чтобы избавиться от этого греха: «Вы слышали, что сказано древним: «не прелюбодействуй». А Я говорю вам, что всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем. Если же правый глаз твой соблазняет тебя, вырви его и брось от себя; ибо лучше для тебя, чтобы погиб один из членов твоих, а не все тело твое было ввержено в геенну» (Мат. 5:27-29). По причине глубины страсти, широкой распространенности угождения ей и ее ужасных последствий, Иисус предлагает самое сильное побуждение к благочестивой жизни. Он учит тому, что страсть плоти должна быть покорена и побеждена любой ценой. Может понадобиться крайняя жертва, которую должно решительно принести, как только это будет необходимо. Мы должны умертвить господство греха (Кол. 3:5-9).

Иисус продолжил: «И если правая твоя рука соблазняет тебя, отсеки ее и брось от себя; ибо лучше для тебя, чтобы погиб один

из членов твоих, а не все тело твое было ввержено в геенну» (Мат. 5:30). Очевидно, что эти слова следует воспринимать в духовном смысле, а не буквально. Иисус говорит о духовной хирургии: скорой и решительной ампутации любой наклонности, которая может воспрепятствовать вечной жизни (срав. 1 Кор. 9:24-27). Чтобы избежать любого серьезного греха, мы должны закрыть свои чувства на то, что воспаляет нас или побуждает к искушению. Необходимо всегда развивать самоотречение и применять его, как только в этом возникает необходимость. Нам следует с радостью отказаться от любого удовольствия, привычки или занятия, которое служит для нас соблазном и предвещает гибель в вечности. Поэтому не мешкайте ни одного мгновения, имея дело с порочными страстями или греховными желаниями: распните их. Не поощряйте и не придавайте сил тому, что действительно может стать причиной вашей гибели.

В Своем учении по шестой заповеди Иисус расширил ее значение и применение, чтобы запретить узаконенное прелюбодеяние, вступление в брак разведенных людей. Он сказал: «Сказано также, что если кто разведется с женою своею, пусть даст ей разводную. А Я говорю вам: кто разводится с женою своею, кроме вины любодеяния, тот подает ей повод прелюбодействовать; и кто женится на разведенной, тот прелюбодействует» (Мат. 5:31,32). В этих словах Иисус говорит о законе Моисеевом, который, в Книге Второзакония 24:1-4, по их жестокосердию, разрешал и терпимо относился к разводам. Но Иисус объявил в Евангелии от Матфея 19:8, что развод, за исключением случаев прелюбодеяния, был грехом «сначала». Отвечая на вопрос фарисеев, Иисус сказал: «Не читали ли вы, что Сотворивший в начале мужчину и женщину сотворил их? И сказал: посему оставит человек отца и мать и прилепится к жене своей, и будут два одною плотью, Так что они уже не двое, а одна плоть. Итак, что Бог сочетал, того человек да не разлучает» (Мат. 19:4-6). Этими словами Иисус озаменовал окончание уступок их «жестокосердию». Пришествие евангелия Христова было тем временем, когда сердца должны были смягчиться по отношению к друг другу и воле Божьей, а не возможностью более легко и свободно получить развод. Так как брак – это деяние, совершаемое Богом (Мат. 19:6), развод есть истребление дела, совершенного Богом, и отвержение слова Христова. Следовательно, каждый развод, а также любое законодательство, изданное церковью или государством, ко-

торое не соответствует слову Божьему, является открытым неповиновением Его власти и господству Иисуса и Его слова. «Человек не имеет права расторгать там, где Бог не расторгает» — У. Коллинс.

Ученики спросили Иисуса: «Как же Моисей заповедал давать разводное письмо и разводиться с нею? Он говорит им: Моисей, по жестокосердию вашему, позволил вам разводиться с женами вашими; а сначала не было так; Но Я говорю вам: кто разведется с женою своею не за прелюбодеяние и женится на другой, тот прелюбодействует; и женившийся на разведенной прелюбодействует» (Мат. 19:7-9). В соответствии с учением Иисуса, только следующие категории людей имеют право на вступление в брак: (1) Ранее никогда не состоявшие в браке; (2) Те, чьи супруги умерли; (3) Те, кто оставили своего супруга по причине совершенного им/ею прелюбодеяния. Признаться, это строгий закон, и это признали ученики Господа, которые просили объяснения, сказав: «Если такова обязанность человека к жене, то лучше не жениться. Он же сказал им: не все вмещают слово сие, но кому дано; Ибо есть скопцы, которые из чрева матерного родились так; и есть скопцы, которые осклоплены от людей; и есть скопцы, которые сделали сами себя скопцами для Царства Небесного. Кто может вместить, да вместит» (Мат. 19:10-12). Именно таким образом Иисус стремился защитить и спасти семью от страданий и возможного вреда. Он выступает против так называемого облегченного метода решения супружеских проблем, который губит столько семей и душ. Сегодня все люди, почитающие и следующие учению Иисуса, должны охранять святость семьи на благо всех.

Иисус говорит: «Если же хочешь войти в жизнь вечную, соблюди заповеди» (Мат. 19:17). Личное благочестие есть условие спасения. Необходимо знать, преподавать и соблюдать все, что заповедал Иисус о святости и прочности брака и грехе прелюбодеяния (Мат. 28:18-20; Деян. 3:22,23). Знание и исполнение воли Божьей необходимо для спасения и неизменного мира и радости в этой жизни и после нее (Мат. 4:4; 7:21-23; Тит. 2:11-15).

ВОПРОСЫ ДЛЯ ИЗУЧЕНИЯ

1. Что подтверждается, защищается и охраняется седьмой заповедью?
2. Почему в Библии прелюбодеяние названо великим злом и преступлением?

3. Как в Книге Притчей 6:32 описывается человек, совершающий прелюбодеяние?

4. Что говорится в 1 Послании к Коринфянам 6:9,10 о блудниках и прелюбодеях?

5. Насколько сегодня насущна и важна необходимость того, чтобы люди понимали, внимали и следовали предостережениям и учению Божьему о святости брака и грехе прелюбодеяния?

6. Каковы некоторые последствия нынешней войны против учения Божьего о нравственности, христианских ценностях и семье?

7. Почему прелюбодеяние грешно? Против кого и чего грешит человек, совершающий его?

8. Что можно сделать, когда совершено прелюбодеяние?

9. Омывает ли грех прелюбодеяния только вера в кровь Иисуса? Учит ли Иисус необходимости покаяния и исповедания для прощения? (Лук. 13:3,5; Деян. 17:30,31; 1 Иоан. 1:9).

10. Осудил ли Иисус развратные мысли и похоть сердца и ума, которые приводят к прелюбодеянию?

11. Что плохого в вызывающих фотографиях, книгах, песнях, вывесках, журналах, словах, обнаженности и полуобнаженности, которые поощряют прелюбодеяние разума?

12. Какие решительные меры, или духовную хирургию, предлагает Иисус в Евангелии от Матфея 5:27-29?

13. Что сказал Иисус о человеке, разводящемся со своей женой не за прелюбодеяние? Что Он сказал о человеке, который женится на ней после ее развода?

14. Как долго, по словам Иисуса, развод, за исключением случаев прелюбодеяния, считался несправедливым делом?

15. Почему, как сказал Иисус, закон Моисеев разрешал развод? Какие основание Он привел в Евангелии от Матфея 19:4-9, чтобы запретить то, что разрешал закон Моисеев?

16. Как ученики Иисуса отреагировали на Его учение в Евангелии от Матфея 19:4-9? Как ответил им Иисус в Евангелии от Матфея 19:10-12?

17. Кто и почему должен сегодня охранять святость брака и семьи?

18. Необходимо ли нам знать, преподавать и исполнять все, что заповедал Иисус о святости и прочности брака и грехе прелюбодеяния (Мат. 4:4; 7:21-27; 28:18-20; Деян. 3:22,23)?

БИБЛИОГРАФИЯ

Baird, James O., *Christian Chronicle*.

Clarke, Adam, *Clarke's Commentary*, Vol. VI, p. 414 (New York, Nashville: AbingdonCokesbury Press).

Cox, Frank L., *According to Paul*, p. 61 (Nashville: Gospel Advocate Company, 1966).

Drummond, Henry, *Masterpieces Of Eloquence*, Vol. 25, p. 10786 (New York: P.F. Collier@Son, 1990).

Henry, Matthew, *Matthew Henry's Commentary on the Whole Bible*, Vol. VI, p. 647 (Old Tappan, N.J.: Fleming H. Revell Company).

Johnson, B.W., *The People's New Testament With Notes*, Vol. II, pp. 175,178 (Nashville: Gospel Advocate Company)

Lambert, Gussie, *Gleaning From Galatians*, p. 72 (Shreveport: Lambert Book House, 1960). Lidell and Scott's Lexicon.

Lipscomb, David, *A Commentary on the New Testament Epistles*, Edited With Additional Notes, by J.W. Sheperd, Volume III, pp. 226,236,237,245 (Nashville: Gospel Advocate Company, 1936)

Lunger, Harold L., *The Political Ethics of Alexander Campbell*, p. 266 (St. Louis: The Bethany Press, 1954).

McGarvey, John W. and Pendleton, Philip Y., *Thessalonians, Corinthians, Galatians and Romans*.

Merideth, J. Noel, *A Commentary On Galatians*, p. 208 (Lawrenceburg, Tennessee: Merideth Publishing Company, 1981).

Powell, J.M., GOSPEL ADVOCATE, November 2, 1961 (Nashville: Gospel Advocate Company). *Teacher's Annual Lesson Commentary*, 1937, p. 259 (Nashville: Gospel Advocate Company).

Thayer, J.H., *Greek-English Lexicon of the New Testament*, pp. 128,166,182,343 (New York, Cincinatti, Chicago: American Book Company).

Thiessen, Henry, *Introduction to the New Testament*, 1948.

Thomas, Leslie G., *Epistles of Paul*, p. 78 (Nashville: Gospel Advocate Company, 1955);

A Third Hundred Sermons, p. 130 ((Nashville: Gospel Advocate Company, 1963).

Tidwell, J.B., *The Bible Book By Book*, p. 197 (Grand Rapids: Wm.B. Eerdmans Publishing Company, 1945).

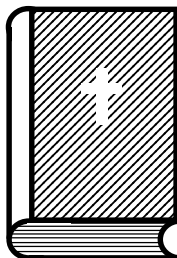
West, Earl, *Search For The Ancient Order*, Vol. 2, p. 277 (Nashville: Gospel Advocate Company, 1950).

Wilmeth, P.D., GOSPEL ADVOCATE, December 15, 1977 (Nashville: Gospel Advocate Company).

Леон Крауч

**КОММЕНТАРИЙ
К ПЕРВОМУ И ВТОРОМУ ПОСЛАНИЯМ
К ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ**

Пособие для преподавателей
библейских занятий



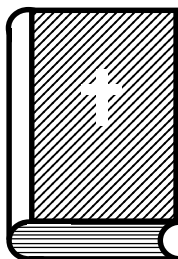
ПРЕДИСЛОВИЕ

В течение последних тридцати лет возобновился интерес к изучению Посланий к Фессалоникийцам. Наиболее вероятной причиной этого послужил возросший интерес к эсхатологии (изучению конца света). Представляется, что недавние многочисленные попытки изучения этих посланий были предприняты с тем, чтобы способствовать развитию некой особой теории о чем-то, связанном со временем конца света. Теории о так называемом взятии живыми на небо полностью основываются на некоторых положениях этих посланий. Также было потрачено много времени и усилий на раздумья о «человеке греха» и его действии, подпитываемые высказываниями в этих посланиях. Значительная часть аргументов в споре, думал ли Павел о том, что возвращение Христа произойдет при его жизни, сосредоточивается именно в этих двух письмах. Я надеюсь, что данное сжатое изучение укажет на некоторые крайности, которых следует избегать, и будет содержать ценные размышления об учении Павла, которые окажутся полезными читателю.

Главным основанием для выбора подхода к этому изучению стала необходимость дать преподавателям библейских занятий разумное изложение учения Павла, которое целиком основано на тексте посланий, однако, не имеет слишком специфической направленности, чтобы утратить свою полезность. Это изучение основано на Американской Стандартной Версии Библии 1901 года (*American Standard Version*, 1901). Тем не менее, в своем исследовании я рассмотрел каждое слово, встречающееся в греческом тексте, что покажет сам комментарий.

Автор выражает искреннюю благодарность за многочисленные средства и источники, использованные в подготовке к написанию. Несколько человек оказали помощь в прочитывании рукописи и предоставлении ценных замечаний. Недостатки, которые по-прежнему присутствуют в книге, остались там по моей вине. Я особо благодарю свою жену, Пегги, за непрестанную помощь и вдохновение, которые она оказывала мне во время написания. Я также благодарен Бенни Уайтхеду за предложение написать эту книгу и всем работникам издательства «*Кволити Пабליкейшенс*» за их работу по облечению моего исследования в полезное издание.

**КОММЕНТАРИЙ
К ПЕРВОМУ ПОСЛАНИЮ
К ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ**



СПИСОК**использованных переводов Библии:**

1. Новый Завет в современном переводе (НЗСП).
2. Перевод епископа Кассиана (ПК).
3. Синодальный перевод (СБ).
4. Современный перевод библейских текстов (СПБТ).
5. American Standard Version (ASV).
6. New American Standard Bible (NASB).
7. Revised Standard Version (RSV).

ВВЕДЕНИЕ

Очевидно, на пути в провинцию Асию Святой Дух помешал Павлу и его спутникам идти дальше в том же направлении. Тогда они решили отправиться в Вифинию, но Дух снова остановил их. Они продолжили свой путь, пока не пришли в Троаду. Ночью Павлу было видение, в котором человек из Македонии призвал к нему: «Приди в Македонию и помоги нам» (Деян. 16:6-9). Павел и его соратники, Сила, Тимофей, Лука и, возможно, другие, направились в Европу и остановились в Филиппах. Из повествования Луки об их пребывании в Филиппах ясно следует, что проповедование там имело успех. Лидия со своими домашними, а также стражник со своими домашними повиновались евангелию (Деян. 16:14,15,30-34). Их пребывание в Филиппах закончилось освобождением Павла и Силы из темницы с официальными извинениями со стороны городских властей, которые попросили их покинуть город.

Павел, Сила и Тимофей отправились по Эгнатиевой дороге, «Виа Эгнация», главному пути, соединявшему Эгейское и Адриатическое моря и имевшему большое военное и торговое значение. Они прошли Амфиполь, расположенный примерно в 50 километрах к юго-востоку от Филипп, затем через 45 километров на их пути встретилась Аполлония, и еще через 65 километров они пришли в Фессалонику (Деян. 17:1). Так как Павел, несомненно, пристрастно относился к возможностям проповедовать в наиболее крупных и важных городах, они нашли в городе иудейскую синагогу и оставались там некоторое время.

ГОРОД ФЕССАЛОНИКА

Местонахождение: Фессалоника была крупнейшим и самым важным городом в Македонии. За сто лет до Р.Х. в ней уже располагался губернатор провинции, назначаемый Римом. В добавление к тому, что город стоял на Эгнатиевом пути, он также обладал великолепной бухтой. Город располагался на крайней северной оконечности Салоникского залива (иначе, залив Термаикос), на небольшом расстоянии к востоку от устья реки Аксисус. Местонахождение Фессалоники придавало ей некоторые естественные

преимущества, искусно усиленные людьми. Во времена Павла это был важный город, который по сей день продолжает играть значительную роль в политике и торговле. Стратегическое положение Фессалоники, несомненно, было причиной того, что Павел и его соратники были направлены именно туда для проповеди евангелия.

История: Страбон, известный греческий географ, говорит, что Фессалоника была основана в 315 г. до Р.Х. македонским военачальником Кассандром, который назвал город в честь своей жены. Его жена была дочерью Филиппа и сводной сестрой Александра Македонского. Первоначально он был населен беженцами из большого количества меньших по размеру городов той местности, разрушенных войной. В 167 г. до Р.Х. Македония была поделена на четыре части, и Фессалоника стала столицей одной из них. Влияние города продолжало расти, когда эта территория стала римской провинцией. Во время второй гражданской войны между Цезарем и Помпеем (42 г. до Р.Х.) Фессалоника оставалась верной Антонию и Октавиану. В качестве награды ей был предоставлен статус свободного города. Этот дар позволял городу назначать своих собственных должностных лиц, которые получили необычный титул «политархов» (см. ПК), что буквально означало «городские начальники» (Деян. 17:6,8). Так как слово «политарх» не встречается в ранней греческой литературе, некоторые обвинили Луку в совершении ошибки. Однако это слово было обнаружено в надписи на Вардарских воротах, расположенных на западной границе города, и других настенных надписях этой местности. Всего известно около девятнадцати таких надписей, датируемых от второго века до Р.Х. до третьего столетия от Р.Х., которые обозначали должностных лиц в городах Македонии. Пять из этих надписей относятся непосредственно к Фессалонике, имевшей первоначально пять, а впоследствии — шесть политархов.

Население: Большинство жителей Фессалоники были греками. В основном из-за своего политического статуса город в значительной степени сохранял эллинские черты. В первом веке в нем было немного римлян и жителей востока, и по причине привлекательности коммерческого развития этой местности, иудейское население города было значительным. Очевидно, иудеи были активны в своей религиозной деятельности, потому что большое число язычников, «чтущих Бога», посещали синагогу вместе со знатными

женщинами. Очевидно, язычников привлёк величественный и высоконравственный монотеизм иудеев, они посещали богослужения в синагоге, не имевшей идолов, но при этом не становились прозелитами в полном смысле этого слова. Когда в Фессалонику прибыл Павел, город уже был наполнен разнообразными религиозными сообществами в дополнение к иудейской синагоге. В городе прочно обосновалось поклонение египетским божествам Исида, Серапису и Осирису. Также популярным был культ поклонения греческим богам Дионису и Кабирам². Тем не менее первые обращённые в Фессалонике вышли из синагоги (Деян. 17:4; но срав. 1 Фес. 1:9).

ПОЯВЛЕНИЕ ХРИСТИАНСТВА В ФЕССАЛОНИКЕ

Как представляется, христианство пришло в этот важный город в результате божественного вмешательства (Деян. 16:6 и след.). Без сомнения, Господь знал, что в городе было множество людей, которые примут евангелие и будут путешествовать в различных частях Римской империи, разнося с собой благую весть.

Когда благовестники прибыли в Фессалонику, они направились в синагогу, где Павел «три субботы говорил с ними из Писаний, Открывая и доказывая им, что Христу надлежало пострадать и воскреснуть из мёртвых». Он доказывал, что Христос, Которого он проповедовал им, «есть Иисус» (Деян. 17:2,3). Успех проповеди пробудил ревность в иудеях, которые, собрав «негодных людей», стали производить возмущение (Деян. 17:5). Они направились к дому Иасона, где остановился Павел, но, не обнаружив там апостола, они повели Иасона и некоторых других христиан к городским начальникам. Обвинение состояло в том, что Павел противоречил указам Цезаря, потому что проповедовал другого Царя, Иисуса. Той же ночью Павла отправили из Фессалоники в Верию (Деян. 17:6-10). Степень враждебности иудеев в Фессалонике проявляется в том факте, что когда они узнали о проповедовании Павла в Верии, они отправились туда, чтобы подстрекать против него народ (Деян. 17:13).

Длительность пребывания: Упоминание о том, что Павел проповедовал в Фессалонике «три субботы», вызвало множество предположений о длительности его пребывания в городе. Находился ли он там только в течение трех недель, на что может указывать упоминание о трех субботах? Или он оставался там дольше?

Свидетельства говорят в пользу более длительного пребывания в городе. Понадобилось наверняка больше трех недель, чтобы довести общину до такого уровня зрелости, что их вера стала «образцом для всех верующих в Македонии и Ахании» (1 Фес. 1:7). Павел также упоминает о том, что он работал, обеспечивая свое проживание, чтобы не обременять фессалоникийцев (1 Фес. 2:9). Также есть указание на то, что филиппийские христиане присылали Павлу помощь. В Библии сказано, что когда Павел покинул Македонию, ему не помогала ни одна церковь, кроме церкви в Филиппах, «вы и в Фессалонику и раз и два присылали мне на нужду» (Фил. 4:15,16). Если эта община дважды присылала ему свою помощь во время его пребывания в Фессалонике, он наверняка находился там дольше трех недель. Однако следует отметить, что этот отрывок в Послании к Филиппийцам может означать, что те христиане присылали ему помощь как в Фессалонику, так и неоднократно в другие места — один раз во время его пребывания в Фессалонике и многократно в другие места, где он находился. Очень вероятно, что по прошествии трех суббот в синагоге Павлу пришлось проповедовать где-то еще, как это случилось в Ефесе (Деян. 19:8,9). Тот факт, что позднее Павлу пришлось писать о некоторых аспектах истины христианства, может свидетельствовать в пользу его менее продолжительного пребывания в Фессалонике. Убедительных свидетельств о количестве времени, проведенного Павлом в городе, нет. Оно могло составлять месяц или целых три месяца.

ПОДЛИННОСТЬ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ

Очень немногие подвергали сомнению то, что Первое Послание к Фессалоникийцам было написано Павлом. Среди них были последователи крайних взглядов Тюбингенской школы. Также радикальная голландская школа Ван Манена отвергала все послания Павла. Внешние свидетельства подлинности 1 Послания к Фессалоникийцам имеют не такую раннюю историю и не так убедительны, как в отношении других посланий Павла. Есть некоторые указания на то, что его знал Игнатий (ок. 117 г. от Р.Х.), а также Поликарп, несколькими годами позже. Самое раннее упоминание по названию это послание получило в книге Иринея «Против ересей» 5:30. Клемент Александрийский был первым из так называ-

емых отцов церкви, приписавших это послание Павлу. Оно включено как в канон Маркиона, ок. 140 г. от Р.Х., так и в канон Муратори, ок. 170 г. от Р.Х., а также в ранние сирийские и латинские версии. Свидетельства внутри самого послания очень убедительны. Автор дважды называет себя Павлом (1:1; 2:18). Сопоставление повествования в Книге Деяний и 1 Послания к Фессалоникийцам показывает, что они не противоречат друг другу, но могут быть согласованы, при этом для получения полной картины необходимо наличие и того, и другого. Словарный состав и стиль соответствуют авторству Павла.

Сегодня признано, что возражения, выдвинутые против подлинности 1 Послания к Фессалоникийцам, недостаточны или даже беспочвенны. Разумных причин для сомнений в подлинности этого послания нет.

МЕСТО И ДАТА НАПИСАНИЯ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ

Место: Покинув Фессалонику, Павел направился в Верию, а оттуда — в Афины. Находясь в Афинах, апостол очень обеспокоился в отношении молодых христиан в Фессалонике, поэтому он отправил Тимофея обратно, чтобы «утвердить» и «утешить» их (1 Фес. 3:1,2). Павел провел какое-то время в Афинах, проповедуя, а затем направился в Коринф (Деян. 18:1). В Коринфе к нему пришел Тимофей (Деян. 18:5). Общеизвестно, что вскоре после прибытия Тимофея с новостями из Фессалоники три человека, которые прежде работали вместе, объединились в написании 1 Послания к Фессалоникийцам (1 Фес. 1:1). Следовательно, местом написания был Коринф.

Дата: Очень немногие события в жизни Павла имеют точно установленную дату, в которой мы можем быть уверены. Работа Павла в Коринфе наиболее тесно привязана к событиям светской истории. В то время проконсулом в Коринфе был Галлион (Деян. 18:11-18). Настенные надписи в Дельфах, центральная Греция, относят указ императора Клавдия примерно к началу 52 г. от Р.Х. В это же время проконсулом Азии назван Галлион, и это означает, что Галлион, скорее всего, вступил в должность летом 51 г. от Р.Х. Суд Павла перед Галлионом, как представляется, произошел в начале пребывания Галлиона у власти. Это предположение основано на попытке иудеев воспользоваться его неопытностью (Деян.

18:12,13). Если это истинно, и, вероятно, так оно и есть, то Павел ушел из Коринфа в конце лета или начале осени в 51 г. от Р.Х. Так как он провел там около полутора лет (Деян. 18:11,18), он, более чем вероятно, прибыл туда в конце 49 г. или в начале 50 г. от Р.Х.

Тимофей вернулся в Фессалонику, а затем воссоединился с Павлом в Коринфе. Скорее всего, это путешествие отняло всего несколько месяцев, но прошло достаточно времени, чтобы их вера стала известна во многих местах (1 Фес. 1:8,9). Также к этому времени умерли несколько членов их общины (1 Фес. 4:13). Начиная с конца лета 50 г. до весны 51 г. от Р.Х., было бы достаточно времени, чтобы все это произошло. С разумной уверенностью можно предположить, что временем написания стала весна 51 г. от Р.Х. Ошибка может составлять в крайнем случае один год.

ПОВОД ДЛЯ НАПИСАНИЯ

После спешного ухода из Фессалоники Павел был сильно обеспокоен судьбой молодых христиан в этом городе. Он, конечно, знал о том, что они станут мишенью для ненависти врагов истины. Перед ним, несомненно, вставал вопрос о том, будут ли они достаточно сильными, чтобы перенести испытания. Он предпринял две попытки вернуться в Фессалонику, но что-то помешало ему это осуществить (1 Фес. 2:17,18). Он все-таки отправил к ним Тимофея, чтобы узнать, не «искусил ли их искуситель» и не был ли напрасен его труд среди них (1 Фес. 3:5). Вернувшись, Тимофей привез новости, отчасти добрые, отчасти неудовлетворительные. Такие разнородные сведения побудили Павла написать это первое послание.

Сообщение Тимофея по большей части было хорошим. Несмотря на жестокие преследования, вера христиан в Фессалонике не пошатнулась, их любовь друг к другу по-прежнему была сильна, и они продолжали любить Павла и желали увидеть его вновь (1 Фес. 3:6). С другой стороны, Тимофей сообщил, что учение Павла о пришествии Господа было отчасти понято неправильно. Ожидание скорого возвращения Господа привело некоторых к тому, что они бросили работу и стали зависимыми от других в своих повседневных нуждах (1 Фес. 4:11; срав. 2 Фес. 3:6,8,10-12). Другие впали в отчаяние, потому что некоторые христиане из их числа умерли, и некоторые полагали, что они упустили обещанные благословения, ожидаемые при возвращении Христа (1 Фес. 4:13 и след.).

Павел написал это послание, чтобы выразить свою радость и благодарность за верность христиан в Фессалонике среди гонений, а также помочь им исправить то, что было неверно понято.

УЧЕНИЕ В ПЕРВОМ ПОСЛАНИИ К ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ

В намерения Павла не входило давать наставления по какому-либо учению или исправлять какое-либо заблуждение. Но он действительно хотел закончить учение о времени конца света, которое, очевидно, было свернуто довольно скорым уходом из города. Первое послание — это слова благовестника к людям, недавно обращенным, в которых ссылки на учение не занимают центральное место. Однако этот факт придает значимость этим учениям. Обратите внимание на следующие существенные моменты.

БОГ

Это послание придает огромное значение учению Божьему, которое противопоставлено лжебогам язычников. Он Сам избрал Свой народ (1:4), именно Он есть предмет их веры (1:8) как живой и истинный Бог, к которому они обратились (1:9). Именно в Нем они находят основание для дерзновения (2:2), от Него им было вверено евангелие (2:4), и именно Его воля должна исполняться (4:3; 5:18). Авторы послания называют Бога «Отцом», что в какой-то степени указывает на общепринятое употребление этого слова (1:1; 3:11; 3:13). Именно Он воскресил Иисуса из мертвых и воскресит из мертвых Свой народ (4:14,16), именно Он совершит спасение, к которому определил их (5:9).

ИИСУС ХРИСТОС

Теологическое истолкование ипостаси Христа в 1 Послании к Фессалоникийцам превосходно. Авторы непроизвольно и почти подсознательно упоминают о Христе таким образом, что Его божественность проявляется через единение с Богом Отцом (1:3; 3:11). Он назван «Господом» (1:1; 2:19), словом, которым иудеи называли Бога. Христос тесно связан с Отцом в событиях конца света (3:13; 4:16,17; 5:2), а также в повседневных заботах этой жизни (3:11,12). Иисус Христос умер за верующих (5:10) и избавляет Своих последователей от грядущего гнева (1:10). Вечная жизнь со Христом есть главное упование христианина (4:17).

СВЯТОЙ ДУХ

Упоминания о Святом Духе в 1 Послании к Фессалоникийцам немногочисленны, но Его присутствие очевидно на протяжении всего послания. Евангелие благовествуется Его силой (1:5). Его радость дарована тем, кто верует в Его слово (1:6), и Он Сам дарован верующему (4:8). Павел и его соратники, кроме прочего, просили читателей не угашать Духа (5:19).

ХРИСТИАНСКАЯ ЖИЗНЬ

1 Послание к Фессалоникийцам дает хорошую возможность проницательно рассмотреть образ жизни, который Бог ожидает от Своего народа. Их жизнь должна соответствовать евангельской вести, их должны отмечать «дело веры и труд любви и терпение упования» (1:3). В зависимости от общего содержания в послании упоминаются некоторые специфические аспекты христианской этики. Например, долготерпение среди испытаний (2:14-16), любовь друг к другу (3:12), нравственная чистота (4:3-8), честность (4:11,12) и совершение добра для всех людей (5:15). Конечная цель — это освящение совершенного человека (5:23).

КОНЕЦ СВЕТА

К настоящему времени наибольшее внимание уделялось учению о конце света в 1 Послании к Фессалоникийцам. Особое значение придается пришествию Христа и сопровождающему его воскресению, а также различным вопросам, связанными с этими событиями. Большая часть недавних исследований Посланий к Фессалоникийцам посвящена именно этим вопросам.

После того как Павел покинул Фессалонику, некоторые из обращенных в христианство умерли, и люди, которых они любили, были исполнены беспокойства и интереса в отношении умерших. Апостол уверяет в том, что живущие христиане не будут иметь никаких преимуществ перед теми, кто умер к моменту пришествия Христа. Мертвые будут воскрешены до того, как что-либо случится с живыми христианами. Затем две группы, умершие к тому моменту и живущие на тот момент, будут восхищены для встречи с Господом в воздухе. И те, и другие будут с Ним вечно (4:13-18). Вслед за этими словами уверения Павел побуждает христиан в Фессалонике жить так, чтобы быть готовыми к пришествию Христа, когда бы оно ни случилось (5:1-11). О пришествии Христа

говорится в окончании каждой главы этого послания (1:10; 2:19; 3:13; 4:15-17; 5:23).

Мы рассмотрим подробно каждый из этих вопросов в соответствующих стихах. Особое внимание будет уделено слову «пришествие» и учению в 4:13-18 по причине полемики в отношении этих понятий.

ПРИМЕЧАНИЯ

¹ D. Burton, «The Politarchs,» in *American Journal of Theology* ii (1898), 598ff.; «Thessalonica,» in *Baker Encyclopedia of the Bible*, ed. Walter A. Elwell (Grand Rapids, Michigan: Baker Book House, 1988), 2:2056.

² Abraham J. Malherbe, *Paul and the Thessalonians* (Philadelphia: Fortress Press, 1987), 6.

ГЛАВА 1

I. ПРИВЕТСТВИЕ

1:1

(1) Павел и Силуан и Тимофей церкви Фессалоникской в Боге Отце и Господе Иисусе Христе: благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа.

Стих 1. Павел — Согласно традиции первого столетия в написании писем, автор или авторы упоминаются в самом начале. В этом послании к Павлу присоединяются «Силуан» и «Тимофей». Очевидно, наилучшим предположением в данном случае будет то, что эти двое присоединились к Павлу в одобрении и поддержке того, что он писал христианам в Фессалонике, так как они помогали ему в основании этой церкви. Действительно, здесь часто встречаются местоимения в форме множественного числа, но в некоторых стихах, как представляется, они более чем вероятно означают только Павла (срав. 1 Фес. 3:1). Необходимо помнить о том, что в основном именно Павел ответственен за содержание послания.

Павел — это тот же самый человек, который был назван Савлом в Книге Деяний (7:58; 8:1,3 и т.п.). Савл — это иудейское имя, означающее «просить» или «молиться». Павел — это греческое имя, которым он называется после событий, описанных в Книге Деяний 13:9. Павел означает «маленький», и, очевидно, именно этот факт дал почву для некоторых замечаний по поводу его роста. Нет никакой возможности определить, насколько эти замечания истинны.

и Силуан — Это тот же самый человек, что и Сила в Книге Деяний. Он был назван среди «мужей начальствующих между братьями» (Деян. 15:22). Он был избран сопровождать Павла и Варнаву из Иерусалима в Антиохию с письмом относительно верующих из числа язычников. Позднее, когда готовилось второе миссионерское путешествие, Павел отказался взять с собой Иоанна Марка. В результате Варнава и Иоанн Марк направились на Кипр, а Павел, отправившись назад в Галатию, взял Силу, а оттуда в Европу и Фессалонику. Именно это путешествие стало пред-

посылкой для послания. Интересно, что по завершении этого путешествия Силуан упоминается в Новом Завете только один раз (1 Пет. 5:12).

и Тимофей — Тимофей был из Листры, и он впервые упоминается в Книге Деяний 16:1 и след. Имея отца-грека и мать-иудеянку, он был полукровным иудеем. Его бабушка Лоида и мать Евника были набожными иудеянками, давшими Тимофею образование в Писании (2 Тим. 1:5; 3:15). Очевидно, у него было только одно имя, так как он всегда называется Тимофеем, что означает «чтущий Бога». Несомненно, это имя было дано ему в надежде, что он исполнит его значение. Еще во времена своей молодости, возможно, в возрасте 17 лет, Тимофей начал путешествовать с Павлом. Он показал себя преданным тружеником, и Павел посылал его с различными поручениями в Македонию (Книга Деяний 19:22), в Коринф (1 Послание к Коринфянам 4:17) и в Филиппы (Послание к Филиппийцам 2:19). Его имя также упоминается наряду с Павлом в начале шести его посланий (2 Коринфянам, Филиппийцам, Колоссянам, Филимону, 1 и 2 Фессалоникийцам). Очень похоже на то, что он был с Павлом в начале работы в Фессалонике, хотя определенно об этом ничего не сказано.

церкви Фессалоникской — Согласно обычаю написания адреса в письме первого столетия, за именами авторов следует описание получателей письма. В данном случае к ним обращаются как к «церкви Фессалоникской» (срав. 2 Фес. 1:1). Эти слова привлекают наше внимание к тому факту, что люди, недавно обратившиеся во Христа в Фессалонике, теперь составляли церковь, *ekklesia*. Здесь имеется в виду не всенародное собрание для решения вопросов жизни города, но *ekklesia* Божия.

в Боге Отце и Господе Иисусе Христе: — Церковь, о которой идет речь, находится «в» (греч.: *en*) особых отношениях с Богом и Иисусом Христом. Подобное описание было необходимо, чтобы прояснить, к какой *ekklesia* они теперь принадлежали. Упоминание Бога в первую очередь указывает на то, что церковь не была языческой, и упоминание Иисуса Христа отмечает ее как неиудейскую.

Важно отметить в этом предложении тесные взаимоотношения между Богом и Христом. В греческом языке употребление предлога «в» перед словом «Бог» и опущение его перед словами «Господе Иисусе Христе» указывает на то, что Павел ставит Бога и

Христа на один уровень. Такие слова об Иисусе Христе в те ранние сроки развития церкви очень важны, потому что это доказывает, что божественная сущность Христа не была учением, развившимся в более поздние времена. Кроме того, оба имени, Бог и Христос, употреблены как имена собственные — этот факт проясняется отсутствием определенного артикля в греческом тексте. Сочетание человеческого имени, «Иисус», данного Ему в исполнение наставления Гавриила (Лук. 1:31; Мат. 1:21), с титулом «Христос», греческим вариантом для обозначения ожидаемого Мессии, и титулом «Господь», общепринятым словом для обозначения Иеговы, или ГОСПОДА, в Септуагинте (греческом тексте Ветхого Завета), являет собой очень высокое положение этой личности. К Нему с полным правом можно относиться как к Боже-ству, или Богу, со всеми главными и подразумеваемыми значениями этих слов.

благодать вам и мир — Эта форма приветствия характерна для посланий Павла. Она не встречается до Павла, и вероятно, что он создал ее из сочетания греческого и иудейского приветствий как форму христианского приветствия. Однако Ф.Ф. Брюс предполагает, что пожелание «благодать и мир» является вариантом «милости и мира», принятым в иудейских кругах (с.8).

Обычно греческое письмо начиналось с «приветствия» (греч.: *chairō*), происходящего от того же корня, что и слово, употребляемое Павлом, — «благодать» (греч.: *charis*). В данном случае слово «благодать» в основном означает «все благословения, которые Бог дарует через Христа». «Мир» (греч.: *eirene*) — это общепринятая форма приветствия в языке иудеев, означающая примерно следующее: «Я молюсь о твоём процветании». Это почти то же, что и иудейское *shalom*. К словам «благодать вам и мир» Павел обычно добавляет выражение «от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа», как это отражено в синодальном переводе Библии. Добавление этих слов не изменяет значения высказывания Павла, и их не следует включать сюда, как свидетельства наилучшие текстуральные свидетельства. Если же их принять, то это еще один случай соединения «Бога Отца» и «Господа Иисуса Христа» одним предлогом, что подчеркивает божественную сущность Христа.

II. ОБЗОР ИСТОРИИ ФЕССАЛОНИКСКОЙ ЦЕРКВИ

1:2-10

1. ИХ ВЕРНОСТЬ

1:2-3

(2) Всегда благодарим Бога за всех вас, вспоминая о вас в молитвах наших, (3) Непрестанно памятуя ваше дело веры и труд любви и терпение упования на Господа нашего Иисуса Христа пред Богом и Отцем нашим,

Стих 2. Всегда благодарим Бога — Практически неизменно в начале своих посланий Павел приводит некоторую форму благодарения. Когда прибыл Тимофей с новостями о христианах в Фессалонике, Павел был благодарен Богу за веру, проявившуюся в их жизнях, и в этих словах он выражает свою благодарность. Употребление формы множественного числа «благодарим» показывает, что Силуан и Тимофей разделяли чувство благодарности. Употребление глагола в настоящем времени и наречия «всегда» подчеркивает постоянство благодарения.

за всех вас, — Эти слова подразумевают, что Павел и его соратники лично помнили христиан в Фессалонике. Павел прибегает к похожим словам в Послании к Ефесянам 1:16 и Послании к Филиппийцам 1:8. Конечно, Павлу было известно о недостатках среди этих христиан (срав. 3:10), но они предприняли большие шаги в направлении духовного взросления, учитывая то, сколько прошло времени.

вспоминая о вас в молитвах наших, — Это первый из деепричастных оборотов, описывающих благодарение. В данном случае мы имеем деепричастие образа действия, говорящее о том, как благодарение приносилось перед Богом. Благодарение выражалось в молитве. Во всех посланиях Павла молитва подчеркивается особо.

Стих 3. Непрестанно памятуя — Это второй из деепричастных оборотов образа действия, имеющих отношение к благодарению. Этот оборот говорит о том, когда совершалось благодарение Богу. Деепричастие настоящего времени «памятуя» предполагает длительное действие, и эта идея особо подчеркивается наречием, переведенным здесь как «непрестанно». Это не означает, что фессалоникийцы были единственными, о ком помнили Павел и его соратники, но подчеркивает, что их интерес к этим новообращенным был сильным.

ваше дело веры — Значение этого в том, что они приняли Иисуса как Христа и Спасителя, доверились Ему, и эта вера побуждала их трудиться, совершать дела. Мы встречаем такую же грамматическую конструкцию в Послании к Римлянам 1:5 и 16:26 (см. ПК). Павел проповедовал с тем намерением, чтобы результатом его проповеди была вера, и чтобы эта вера пробуждала послушание. Слово «дело» имеет при себе дополнение в родительном падеже, указывающее на то, что проистекает от веры.

и труд любви — Здесь очевиден следующий порядок: сначала вера, затем любовь. Любовь не подменяет веру, но служит ее проявлением. «Труд» (греч.: *koros*) означает «изнурительный, тяжкий труд, сопряженный с трудностями». Забота о предмете любви не ограничивается обычными усилиями, но побуждает идти второе поприще на благо другого человека. Только любовь может объяснить добровольный труд, о котором здесь идет речь. Наша любовь есть отражение предшествовавшей любви Божьей (срав. 1 Иоан. 4:10).

и терпение упования — Терпение надежды (ПК). Терпение, или стойкость, — это третий видимый аспект сущности фессалоникийских христиан, который вызвал благодарение (ст. 2). Терпение (греч.: *hupomene*) — это не тихая, пассивная покорность судьбе, но активное, смелое качество жизни даже перед лицом невероятных трудностей. Терпение этих христиан произрастало из их надежды. Надежда — это нечто большее, чем желание, оно исполнено ожиданием, даже уверенностью. Здесь надежда тесно связана с верой и любовью, но она была признаком, который наиболее точно проводил различие между христианином и язычником. Язычник не мог ожидать многого: размышления о бессмертности души для самого себя и вероятность вечно повторяющегося круга истории. Христианин же обращал взор на Иисуса Христа, уже преодолевшего смерть, и Который должен был прийти вновь за Своим народом. Как уж было упомянуто, вера, любовь и надежда перечислены в правильном порядке. Вера обращает свой взор на то, что Бог уже сделал, любовь — это ответ живому Спасителю, и надежда ожидает Его пришествие.

на Господа нашего Иисуса Христа — Некоторые полагают, что эта фраза относится ко всему, что предшествовало ей в этом стихе, включая дело веры и труд любви (Нил). Воспринятая таким образом, она означает, что христианская жизнь целиком пребыва-

ет во Христе. Это верно, но представляется, что контекст ограничивает эту фразу надеждой, которая во Христе. Так как более широкий контекст неизменно возвращает нас к пришествию Христа в конце времени, именно Сам Господь является предметом нашей надежды.

пред Богом и Отцем нашим, — Вопрос о том, к чему относится это выражение, является спорным. Некоторые объединяют его со словом «памятуя» в начале ст. 3. Эту точку зрения принимают переводчики СПБТ, а также авторы некоторых комментариев.

Основная трудность с принятием такой точки зрения кроется в значительном расстоянии между словом «памятуя» и этим выражением. Более естественным будет соединить эти слова с фразой, которая стоит непосредственно перед ними. Тогда эти слова будут применимы к читателям, а не авторам. Предположив именно такую связь, следует рассмотреть вопрос о том, относится ли это выражение ко всем трем элементам христианской жизни, только что упомянутым, или только к последнему. Так как сфера значения предыдущей фразы «на Господа нашего Иисуса Христа» ограничивается словами «терпение упования», то это выражение также ограничено приписывается к тем же словам. Следовательно, значение этого в том, что их надежда сосредоточена в Господе Иисусе Христе, пришествия Которого они с нетерпением ожидают, но эта надежда у них есть только потому, что они стоят перед Богом в качестве Его детей. Сейчас они живут с ощущением Его присутствия, но ожидают того времени, когда непосредственно предстанут пред Ним. Это будет исполнением их надежды, совершением их спасения.

2. ИХ ПРИМЕР В ПРИНЯТИИ ЕВАНГЕЛИЯ

1:4-7

(4) Зная избрание ваше, возлюбленные Богом братия; (5) Потому что наше благовествование у вас было не в слове только, но и в силе и во Святом Духе, и со многим удостоверением, как вы сами знаете, каковы были мы для вас между вами. (6) И вы сделали подражателями нам и Господу, принявши слово при многих скорбях с радостью Духа Святого, (7) Так-что вы стали образом для всех верующих в Македонии и Ахании.

Стих 4. Зная — Этот дееспричастный оборот также относится к теме основного глагола «благодарим» в ст. 2 и представляет причину благодарения. Слово, переведенное как «зная», происходит

от слова *oida*, которое предполагает, что знание пришло не по откровению, и не по наитию, но от наблюдения. Оставшаяся часть главы говорит о том, что привело авторов-миссионеров к выводу, что их читатели были среди избранных Божьих.

избрание ваше, — Существительное «избрание» (греч.: *ekloge*) всегда употребляется в Новом Завете для обозначения деяния Бога. В этом стихе речь идет об избрании, или выборе, фессалоникийцев быть частью народа Божьего завета, что и стало основанием для благодарения. Подобное выражение имело особенное значение для группы людей, состоявшей по большей части из язычников. Когда-то в прошлом избранным народом Божьим были иудеи, но теперь, в эпоху христианства, любой человек любой расы, принимающий призыв евангелия, становится избранным (срав. Деян. 10:34,35; 2 Фес. 2:13,14). Избрание Богом людей всегда предполагает два существенных момента: (1) Божье откровение Его любви, и (2) желание человека откликнуться на милостивое предложение Бога так, как Он это предусматривает. Эти моменты разъясняются в следующих стихах.

возлюбленные Богом братия; — Слово «братия» часто встречается в посланиях Павла. В 1 Послании к Фессалоникийцам оно употреблено четырнадцать раз. Это подчеркивает сильную привязанность авторов к фессалоникийцам. Эти читатели являются частью духовного братства, к которому прибавляются все истинные последователи Иисуса Христа (срав. Деян. 2:47). Значение слова «братия» усилено определением «возлюбленные Богом». Такое выражение употреблено только один раз в Новом Завете, хотя схожий вариант встречается во 2 Послании к Фессалоникийцам 2:13. В этом стихе подчеркивается деятельное проявление любви Божьей к людям. Причастие совершенного вида указывает на то, что они уже пребывали на положении возлюбленных, и это состояние продолжалось.

Стих 5. Потому что наше благовествование у вас было не в слове только, — Теперь авторы приводят основание для своего знания о том, что христиане в Фессалонике были среди избранных. Союз «потому что» (греч.: *hoti*) предваряет объяснение. Вначале авторы говорят о своем опыте. Ранее они проповедовали евангелие в Фессалонике (Деян. 17:1 и след.). Употребление слова «благовествование» указывает на то, что содержанием проповеди была благая весть о деянии Божьем в и через Иисуса Христа. НЗСП

так передает эту фразу: «Наше Евангелие пришло к вам не только как слова», в СПБТ употреблено слово «доходит», и это свидетельствует о том, что евангелие берет свое начало не у проповедников, а у Бога. Выражение «наше благовествование» означает, что проповедующие сделали его своим, им было вверено проповедование этого евангелия. Евангелие пришло в Фессалонику «не в слове только». Да, оно пришло в слове, в виде человеческой речи, но включало в себя гораздо большее, чем просто слова. Невозможно проповедовать евангелие без слов.

но и в силе — Это высказывание, очевидно, не относится к силе чудотворения, потому что в повествовании о первой проповеди в Фессалонике нет упоминаний о чудесах. В том виде, в котором это выражение здесь представлено, оно указывает на силу Божию, которая пребывает в евангелии (Рим. 1:16), и проповедующие знали о помощи свыше. Всегда и везде, когда провозглашается евангелие, там присутствует Бог, и Он действует.

и во Святом Духе, — В свете других отрывков Писания эти слова здесь имеют два значения: (1) проповедуя слово, проповедники были водимы Святым Духом; и (2) Святой Дух, действуя через проповеданное слово, обличил людей в их греховности и привел их к обращению во Христа (срав. Иоан. 16:8-13; Еф. 6:17). Следует отметить, что отсутствие в греческом тексте определенного артикля перед словами «Святой Дух» не означает, что здесь не имеется в виду Сам Дух.

и со многим удостоверением, — И с глубоким убеждением (СПБТ), И великой уверенности (ПК). Проповедующие были совершенно уверены в истинности и силе своей вести. Такая убежденность со стороны Павла и его сотрудников отчасти была тем основанием, которое дало им знание об избрании читателей. У них, так же как у фессалоникийцев, не было сомнений в реальности избрания. Работа по проповедованию евангелия заключается в служении Богу и слушателям. Как представляется, проповеднику необходимо иметь полную уверенность в содержании своей проповеди.

как вы сами знаете, каковы были мы для вас между вами. — Ученики в Фессалонике знали, что представляли из себя миссионеры во время пребывания у них. Там не было признаков своекорыстия, но присутствовал явный интерес к благополучию фессалоникийцев. В этом послании автор несколько раз обращается к знанию читателей (срав. 1:5; 2:1,2,5,11; 3:3,4; 4:2). Следующий

стих показывает, каким образом евангелие повлияло на фессалоникийцев.

Стих 6. И вы сделались подражателями нам и Господу, — Слово «и» показывает, что сейчас будет представлено дополнительное свидетельство их избрания. Особо подчеркнуто слово «вы», потому что оно отмечает смену предмета разговора от миссионеров к читателям. В жизни обращенных произошла явная и значительная перемена, и теперь внимание будет уделено именно внешнему проявлению этой перемены. Изменение проявилось в том факте, что они «сделались подражателями» проповедующих. Слово «подражатели» предполагает нечто большее, чем простое следование. Правильнее будет сказать, что наблюдение за жизнью миссионеров подвигло их к тому, чтобы поступать соответственно. В то же самое время они стали подражателями Господу, потому что Павел и его соратники были подражателями Христу (срав. 1 Кор. 11:1).

принявши слово при многих скорбях — Духовное возрастание пришло только после того, как эти обращенные приняли весть, проповеданную миссионерами. Слово, переведенное как «принявши», употребляется в других стихах Нового Завета со значением гостеприимного приема, радушия (Иоан. 4:45; Лук. 10:8; Евр. 11:31). Даже после обращения их отношение к Слову было по-прежнему полно энтузиазма, хотя это проходило «при многих скорбях». «Скорби» (греч.: *thlipsis*) часто упоминаются в обоих посланиях к фессалоникийцам (1 Фес. 1:6; 3:3,7; 2 Фес. 1:4,6), потому что с самого начала там присутствовало сопротивление слову, принесенному проповедниками (Деян. 17:5-9), которое со временем стало ожесточенным (1 Фес. 2:14-16). Поначалу вызов был брошен только миссионерам, но вскоре его воздействие ощутили на себе и обращенные. Слово «скорби» относится к давлению враждебной оппозиции и гонениям извне. Такое давление оказывалось иудеями (Деян. 17:5) и, очевидно, язычниками (1 Фес. 2:13).

с радостью Духа Святого, — Предлог «с» (греч.: *meta*), за которым следует существительное в родительном падеже, предполагает, что они испытывали радость вместе со скорбями. Такое сочетание, как радость, сопровождаемая болью, выглядит не совсем естественно. Ее источником здесь обозначен «Святой Дух». Такое же соотношение радости и скорби мы видим в Книге Деяний 5:41, когда ученики вышли из синедриона, «радуясь, что за имя

Господа Иисуса удостоились принять бесчестие», а также в способности Павла и Силы молиться и воспевать гимны Богу после того, как их подвергли избиению и заключению в темницу (Деян. 16:25). Очевидно, смысл этого в том, что когда они приняли богодухновенное слово, они исполнились радостью, которая сполна вознаградила их за скорби, причиненные гонителями (срав. Рим. 8:18).

Стих 7. Так-что вы стали образцом для всех верующих в Македонии и Ахаии. — Фраза «так-что вы стали» указывает на определенный результат того, о чем говорилось в ст. 6. Употребление формы множественного числа местоимения «вы» указывает на каждого члена фессалоникской церкви в отдельности как на источник этого результата. Слово «образец» — от греческого *typos*, означающего пример, форму, модель. Бывшие некогда подражателями стали примером для подражания другим. Эти христиане стали образцом «для всех верующих». Возможно, они были примером также для неверующих, но наш стих особо указывает на других христиан вне пределов Фессалоники, а именно «в Македонии и Ахаии». Очевидно, что они подали пример не в принятии вести проповедников, но страданиях за нее. Также обратите внимание на то, что «верующие» — это причастие настоящего времени, означающее тех, чья вера неизменна.

Македония и Ахаия были провинциями Римской империи, составлявшими Грецию в древности. Фессалоника располагалась в Македонии и была столицей провинции, расположенной к северу, а Коринф был столицей Ахаии, южной провинции, где и было написано 1 Послание к Фессалоникийцам. То, что авторы имели в виду две различные провинции, проясняется повторением предлога «в» (греч.: *en*) с определенным артиклем перед каждым названием. К моменту написания этого послания христианство утвердилось только в главных городах, но оно распространялось во все части двух провинций.

3. ИХ АКТИВНОСТЬ В ПРОВОЗГЛАШЕНИИ СЛОВА

1:8-10

(8) Ибо от вас пронеслось слово Господне не только в Македонии и Ахаии, но и во всяком месте прошла слава о вере вашей в Бога, так-что нам ни о чем не нужно рассказывать. (9) Ибо сами они сказывают о нас, какой вход имели мы к вам, и как вы обратились к Богу от идолов, чтобы служить Богу живому и истинному (10) И ожидать с небес Сына Его, Которого Он воскресил из мертвых, Иисуса, избавляющего нас от грядущего гнева.

Стих 8. Ибо от вас пронеслось слово Господне — Ибо от вас прозвучало слово Господне (ПК). Эти слова приводятся как свидетельство того, о чем было сказано в ст. 7. Особо выделяются слова «от вас», указывающие на то, что действие, выраженное глаголом, началось с них. Глагол «пронеслось», или «прозвучало», (греч.: *execho*) в Новом Завете встречается только в этом стихе. Это выразительное слово, предполагающее громкий повторяющийся звук, как звук трубы или грома. Глагол употреблен в совершенном виде, что означает повторяющуюся деятельность, или, что, возможно, более подходит здесь по смыслу, продолжительность провозглашения. То, что «прозвучало», было «слово Господне». Точно такое выражение употребляется в посланиях Павла только в этом стихе и во 2 Послании к Фессалоникийцам 3:1, но есть и похожие выражения. Это выражение используется в Книге Деяний, а в Ветхом Завете оно обычно описывает слова пророка, когда он провозглашает волю Божию. Определение «Господне» выражает принадлежность, означая «слово, которое исходит от Господа».

не только в Македонии и Ахании, но и во всяком месте прошла слава о вере вашей в Бога, — В ст. 7 Македония и Ахация имеют отдельный определенный артикль и рассматриваются как две особые местности, но в ст. 8 они соединены одним артиклем и рассматриваются как одна местность, а именно Греция. Эта местность сопоставляется со «всяким местом». Так как Фессалоника была важным морским портом, обслуживающим корабли, приходившие из многих мест, и была расположена на Эгнатиевой дороге, в значительной мере использовавшейся для передвижения, неудивительно, что Павел и его друзья знали о вере этих христиан. Очень вероятно, что об обвинениях, выдвинутых против христиан в этом городе (Деян. 17:6,7), сообщили в Рим, и там о них много говорили. Акила и его жена Прискилла незадолго до этого прибыли в Коринф из Рима и, несомненно, принесли вести о таких разговорах. Следовательно, были веские основания для такого упоминания их веры. Употребление глагола совершенного вида «прошла» (греч.: *exeleluthen*) указывает на то, что сообщения об их вере пришли ранее и продолжают исходить в момент написания. Их вера была «в Бога». Употребление предлога со значением направления «в» (греч.: *pros*) указывает на то, что их вера была направлена к Богу, единому истинному Богу, Которого они познали и теперь служили Ему. Сегодня есть нужда в такой вере.

так-что нам ни о чем не нужно рассказывать. — Речь здесь не идет о евангелии, которое нужно проповедовать. Вера фессалоникийцев уже была известна среди народов, где путешествовали миссионеры. Когда слово об их вере распространилось, уже не было нужды говорить об этом что-то еще.

Стих 9. Ибо сами они сказывают о нас, какой вход имели мы к вам, — Ибо они сами говорят о нас, о том, какой прием вы нам оказали (СПБТ). Не Павел и его соратники говорили о том, что произошло в Фессалонике, но другие продолжали сообщать о происшедшем в том городе. Эти сообщения состояли из двух частей. Во-первых, в них обсуждалось, «какой вход» имели проповедующие. Это сочетание слов, очевидно, относится к приему, оказанному проповедникам по их прибытию (срав. 1:5), и целиком включает их пребывание в городе. Слова «к вам» (греч.: *pros humas*) подразумевают, что их служение совершалось на основе личностных взаимоотношений. Миссионеры были открыты и искренни в отношениях с людьми.

и как вы обратились к Богу от идолов, — Это вторая часть сообщения о том, что произошло в Фессалонике. Люди «обратились к Богу». Слово «обратились» (греч.: *epistrepho*) употреблено здесь в аористе (грамматической форме, обозначающей мгновенное или предельное действие), подразумевающим перемену, которая последовала непосредственно за принятием решения. Это слово обычно употреблялось для обозначения обращения в христианство (Деян. 14:15; 9:35; 11:21; 15:19; 26:18). Это слово, не характерное для посланий Павла, употреблено только в этом стихе, а также во 2 Послании к Коринфянам 3:16, где приводится цитата из Ветхого Завета, и в Послании к Галатам 4:9, где оно означает опасность того, что люди могут отвернуться от веры в евангелие. Фессалоникские христиане совершили определенный шаг в направлении или «к (греч.: *pros*) Богу от идолов». В греческом тексте перед словом «идолов» стоит определенный артикль, и это ясно обозначает всех идолов, которых они знали в прошлом. «Идолы» происходит от слова (греч.: *eidolon*), которое может использоваться как в отношении изображений, которым поклонялись язычники, так и в отношении лжебогов, представленных этими изображениями. Оно также предполагает, что языческие идолы не более реальны, чем их изображения. Предлог означает «от», или «прочь» (греч.: *apo*) и показывает определен-

ный поворот от идолов, так что теперь они отделены от всякого идолослужения.

Некоторые высказывали мнение, что между этим стихом и повествованием в Книге Деяний 17:4, упоминающим проповедование только в синагоге, существует разногласие. Это означало бы, что только иудеи слышали евангелие, а они не были идолослужителями. На это отвечают, что эти слова относятся к «чтущим Бога», с которыми Павел и его соратники встретились в синагоге (А.Дж. Хальтген, с. 140-142). Но греки, «чтущие Бога», о которых идет речь в Книге Деяний 17:4, более чем вероятно, уже отошли от идолослужения. Возможно, некоторые не полностью порвали старые связи, но сомнительно, чтобы слова из 1 Послания к Фессалоникийцам относились к этой группе. Более вероятным представляется то, что какое-то время проповедование велось вне стен синагоги, хотя об этом не говорится в Книге Деяний [см. Введение].

чтобы служить Богу живому и истинному — Это первое из двух придаточных предложений цели. Слово «служить» взято от глагольной формы, которая в основном означает «служить, как раб», и оно подчеркивает законченность нашего повиновения Богу. Такое служение, о котором здесь идет речь, указывает на абсолютную преданность и признание Его законного Господства над человечеством. Отсутствие определенного артикля перед словом «Богу» привлекает внимание к Его сущности, прямо противоположной характеру идолов, которым они служили прежде. Бог, к Которому обратились фессалоникийцы, — «живой», и это слово не означает только то, что Он жив или что Он существует, но оно означает, что Он действует. Живой, по Библии, означает динамичный, активный. Говорить о «живом» Боге означает провозглашать Его активное присутствие, говорить о Нем как о силе, с которой приходится считаться (срав. Деян. 14:15; 17:24-28). Этот Бог также описан как «истинный», что означает «подлинный, настоящий, верный». Слово «истинный» употреблено с тем, чтобы противопоставить этого Бога языческим богам, которые представляются чем-то фальшивым, не имеющим объективного существования.

Стих 10. И ожидать с небес Сына Его, — Второе предложение цели состоит в том, что теперь они занимают позицию ожидания возвращения Иисуса Христа. Слово, переведенное как

«ожидать», встречается в Новом Завете только в этом стихе. Оно означает «ожидать того, кому предстоит прийти». Оно также предполагает идею терпения и уверенности, согласно Лексикону Джорджа Эбботта-Смита. Формы глаголов в этих стихах указывают на то, что такое их отношение должно иметь постоянный характер. Послания к Фессалоникийцам ставят пришествие Христа на особое место. Это возвращение «с (буквально, «из») небес». Употребление формы множественного числа характерно для семитских языков, и это не следует использовать как основание для размышлений о количестве небес. Смысл этого в том, что Христос сейчас, как и во время написания, пребывает по правую руку Бога, и именно от Его присутствия Он придет. В этих посланиях только здесь слово «Сын» употреблено в отношении Христа.

Которого Он воскресил из мертвых, Иисуса, — Это придаточное предложение служит решающим свидетельством Сыновства Иисуса, как и в Послании к Римлянам 1:4. Воскресение упомянуто как залог Его второго пришествия во время всеобщего воскресения и Суда. Эти слова понятно соотносятся с историческим фактом — воскресением Иисуса, которое было главным событием первых проповедей как для иудеев (Деян. 2:24-32; 3:15; 4:10; 13:30), так и для язычников (Деян. 17:31). Очевидно, что в Фессалонике к этому также отнеслись особенно внимательно. Иудеи увидели то, что Иисус был ветхозаветным Мессией, а язычникам это продемонстрировало силу Божью, данную воскресшему и прославленному Спасителю в Его нынешнем положении. Упоминание имени Иисуса подчеркивает тождественность воскресшего и грядущего Господа с Иисусом из Назарета.

избавляющего нас от грядущего гнева. — В этих словах мы видим дальнейшее описание Иисуса. Причастие настоящего времени в сочетании с определенным артиклем, переведенное как «избавляющего», означает, что Иисус наш неизменный Избавитель. Он ежедневно избавляет нас от зла (Мат. 6:13) и завершит избавление, когда наступит конец света. «Грядущий гнев», вне сомнения, означает гнев Божий. Он открывается даже сейчас (Рим. 1:18), и избежать его без евангелия Иисуса Христа невозможно. Конечно, гнев Божий — это Его личностная, необходимая реакция на грех, но он никогда не несет в себе

злобности или, в нехорошем смысле, эмоциональности. В течение этого периода времени избавление возможно постоянно, но оно целиком ведет к избавлению, которое будет осуществлено раз и навсегда в конце этого миропорядка (срав. 1 Фес. 5:9; Рим. 2:5-11).

ГЛАВА 2

III. ВЗАИМООТНОШЕНИЯ АВТОРОВ И ЦЕРКВИ,

2:1-3:13

Начало второй главы — это переход от вступления к основной части послания. Эта его часть продолжается до 3:13. В 2:1-12, где авторы начинают апологию, мы видим очевидную смену интонации. Эти проповедники прибыли в Фессалонику, незадолго до этого испытав дурное обращение и оскорбления, но они смело провозглашали в той местности весть Христову. Они не обманывали и не льстили, не искали для себя преимуществ или выгоды. Они даже своими руками зарабатывали свой хлеб, и их жизни выдержат пристальное исследование.

1. ПРАВИЛЬНЫЕ ПОБУЖДЕНИЯ В ПРОПОВЕДОВАНИИ

2:1-4

(1) Вы сами знаете, братья, о нашем входе к вам, что он был не бездейственный; (2) Но, прежде пострадавши и бывши поруганы в Филиппах, как вы знаете, мы дерзнули в Боге нашем проповедать вам благовестие Божие с великим подвигом. (3) Ибо в учении нашем нет ни заблуждения, ни нечистых побуждений, ни лукавства; (4) Но, как Бог удостоил нас того, чтобы верить нам благовестие, так мы и говорим, угождая не человекам, но Богу, испытующему сердца наши.

Стих 1. Вы сами знаете, братья, о нашем входе к вам, — Ибо вы сами знаете, братья, о нашем входе к вам (ПК). Этот стих представляет собой очевидное вступление к защите. Контекст дает ясную картину того, что Павла и его соратников обвинили в неких скрытых мотивах. Противники старались уничтожить веру этих новых христиан, сводя на нет их доверие к проповедующим. Если те проповедники были шарлатанами от религии, и их интересовало только обретение личных почестей или финансовой выгоды, то вера людей пошатнется и, возможно, будет утрачена вовсе.

Полностью объяснив основания для благодарения (1:2-10), теперь будет представлена главная причина для написания послания.

Слово «ибо» (греч.: *gar*) относится к течению мысли в предыдущих стихах. Куда бы ни отправлялись миссионеры, люди были свидетелями их деятельности и ее результатов в Фессалонике. Они говорили о том, что слышали и, возможно, видели, но фессалоникские христиане по собственному опыту знали, что произошло (срав. 1:4,5). Обратите внимание на контрастное употребление усилительного местоимения «сами» в этом стихе и в 1:9.

что он был не бездейственный; — Что он оказался тщетным (ПК). «Что» происходит от слова *hoti*, причинного союза, который объясняет и подробно излагает предыдущее предложение. Точное значение окончания данного придаточного предложения установить сложно, и оно зависит от значения слова, переведенного как «бездейственный» (греч.: *kene*). Некоторые считают, что это слово относится к результатам служения в Фессалонике (напр., Д. Липском, Дж. Моффат). Другие, подобно Миллигану и Дж.Б. Лайтфуту, полагают, что это слово описывает характер проповедования. В то же время Реймонд Келси указывает на то, что именно «вход», или «посещение», не был бездейственным. Эта мысль, вкуче с тем фактом, что основное значение слова *kene* — «пустой», показывает, что это предложение подтверждает бескорыстие и целенаправленность их прихода. Эти люди пришли не для того, чтобы приобрести, но чтобы отдать самое драгоценное сокровище, евангелие Иисуса Христа. Употребление глагола совершенного вида для выражения этой мысли показывает, что это действие было закончено и установлено как факт.

Стих 2. Но, прежде пострадавши и бывши поруганы в Филиппах, как вы знаете, — Употребление выразительного союза «но» (греч.: *alla*) подчеркивает резкий контраст с обвинениями, подразумеваемыми в ст. 1. Они исполняли свою работу, которая была далеко не «бездейственна», с уверенностью и мужеством. Христиане, к которым обращены эти слова, знали о том, что миссионерам пришлось пережить в Филиппах до того, как они пришли в Фессалонику (срав. Деян. 16:16-40). Слово «пострадавши» указывает на физическое страдание, вероятно, означая избиение палками, а слова «бывши поруганы» относятся к оскорблениям и/или эмоциональным страданиям, когда без должного рассмотрения обвинений их раздели и избили, особенно в свете того, что они были римскими гражданами. Пережитое ими в прошлом не помешало миссионерам и дальше смело провозглашать евангель-

скую весть даже под угрозой испытать такое же обращение. Слова «как вы знаете» показывают желание того, чтобы читатели продолжали размышлять о тех событиях.

мы дерзнули в Боге нашем проповедать вам благовестие Божие с великим подвигом. — Но Бог дал нам смелость проповедовать Его Евангелие, невзирая на трудности (НЗСП), Мы дерзнули в Боге нашем возвестить вам Евангелие Божие среди великой борьбы (ПК). «Мы дерзнули» переведено со слова, включающего значения «дерзновения, смелости» и «уверенности» (греч.: *parresiazomai*). Каждый раз, когда в Новом Завете употребляется это слово, оно относится к проповеди евангелия. «Смелость» или «уверенность» были «в Боге». Незадолго до написания этих слов Павел был «в немощи и в страхе и в великом трепете» (1 Кор. 2:3). Но такое расположение духа прошло с приходом Силы и Тимофея из Македонии (Деян. 18:5), принесших хорошие вести о недавних обращенных в Фессалонике. Смелость здесь основывается на новой волне уверенности в деле Божьем.

«Проповедать вам» объясняет, к чему подвигли проповедников смелость и уверенность. «Благовестие Божие» относится к вести, которую Бог Сам создал и раскрывал. Проповедование было «с великим подвигом». Слово «подвиг» (греч.: *agon*) означает «втянуться в напряженную борьбу, включающую физическую и нефизическую силу, против сильного сопротивления — “бороться, сражаться, подвизаться”» (Лоу — Найда, 39:29). Хорошим комментарием к этому предложению служит Книга Деяний 17:5-9. Обратите внимание на то, что слово «агония» происходит именно от этого греческого слова. Споры о том, относится ли этот «подвиг» к внутренней агонии Павла или давлению извне, кажутся пустой тратой времени. Несомненно, что этим проповедникам пришлось испытать и то, и другое.

Стих 3. Ибо в учении нашем — Ибо наш призыв (ПК). Употребив союз «ибо», предваряющий объяснение (греч.: *gar*), авторы приводят дополнительные подтверждения искренности их мотивов в проповедовании. В отношении проповедования приведены три выразительных отрицания. Слово, переведенное здесь как «учение», имеет несколько вероятных значений: «призыв прийти на помощь, обращение; взывание, увещевание, воодушевление; утешение». Точное значение должно устанавливаться на основе контекста. В этом стихе наиболее подходят слова «призыв» или

«увещевание», потому что они описывают проповедование с его поисками желаемого отклика со стороны человека.

нет ни заблуждения, — Не от заблуждения (ПК). Предлог «от» (греч.: *ek*) буквально означает «изнутри» или «из внутренней части чего-либо». Смысл этого в том, что проповедование евангелия Божьего не берет свое начало от заблуждения. Заблуждение — это нечто большее, чем невинная ошибка. Это слово предполагает «отклонение от пути истины, добровольное подчинение тому, что сбивает с пути, следовательно, является греховным». Здесь утверждается, что эти проповедники знали, что есть истина, и не имели намерений вести других в неверном направлении.

ни нечистых побуждений, — Не от нечистоты (ПК). Во-вторых, это «увещевание» не произошло от «нечистоты». Это слово (греч.: *akatharsia*) часто употребляется в Новом Завете для обозначения нечистоты в половых отношениях (напр., 4:7; Рим. 1:24; Гал. 5:19; Кол. 3:5), и, возможно, некоторые обвинили Павла и его соратников в каком-то виде религиозной проституции, характерной для многих культов того времени. Определенно то, что позднее христиан открыто обвиняли в безнравственности. Другие полагают, что это слово здесь должно означать «отсутствие честности», или «моральную нечистоту, грязные средства любого сорта», или «нечистые побуждения». Самым лучшим представляется принять слово в его наиболее широком спектре значений, чтобы оно опровергло любые обвинения против проповедующих в нечистых побуждениях.

ни лукавства; — И не в лукавстве (ПК). Слово «лукавство» (греч.: *dolos*) в основном означает «обманывать при помощи хитрости и лжи». Смена предлога «от», употребленного с заблуждением и нечистотой, на «в» в случае с лукавством переносит наше внимание с источника на атмосферу. Эти слова отрицают, что в увещевании были использованы подобные средства манипуляции, чтобы заманивать обращенных. В своей работе проповедники были открыты и искренни.

Стих 4. Но, как Бог удостоил нас того, чтобы верить нам благовестие, так мы и говорим, — Истинным состоянием этих проповедников были открытость и честность, и это стало основанием для того, чтобы Бог доверил им провозглашать Его евангелие. Слово «удостоил» происходит от глагола, который означает, что это произошло только после испытания. Совершенный вид

глагола означает, что испытание и одобрение были закончены в прошлом, но и то, и другое имеет продолжительное воздействие. Сам «Бог» утвердил, удостоил этих людей, чтобы «вверить» им «благовестие». Павел всегда помнил о том, что его задачей в проповедовании было «вверенное ему служение» (срав. 1 Кор. 9:17; Гал. 1:11,12; 2:7; Деян. 20:24; Рим. 1:1,5; 1 Тим. 1:11; Тит. 1:3).

Слова «так мы и говорим» являются главным высказыванием этого стиха. Они демонстрируют послушный отклик на вверенное им задание. «Так» показывает, что они проповедовали, осознавая свое испытание, одобрение и поручение. «Мы и говорим» переведено с глагола в настоящем времени, показывающего, что провозглашать евангелие для других людей было для них привычным.

угождая не человекам, — Павел и его соратники выразительно отвергают всякую мысль о том, чтобы их весть могла принять форму для угождения «человекам». Истинно, что апостол однажды сказал: «Я угождаю всем во всем, ища не своей пользы, но пользы многих, чтобы они спаслись» (1 Кор. 10:33). Однако контекст одного отрывка очень отличается от контекста другого.

но Богу, испытующему сердца наши. — Союз «но» (греч.: *alla*) очень выразителен, и он подчеркивает тот факт, что их единственной заботой было угодить Богу. Бог, Которому эти миссионеры желали угодить, продолжает испытывать и утверждать их сердца. Слово «сердце» в этом его употреблении означает всю внутреннюю жизнь человека, включая его мысли, волю и чувства. В их жизни ничто не было сокрыто от Бога, как показывает форма множественного числа «наши».

2. ПРАВИЛЬНОЕ ПОВЕДЕНИЕ В ПОВСЕДНЕВНОЙ ЖИЗНИ

2:5-12

(5) Ибо никогда не было у нас (пред вами) ни слов ласкательства, как вы знаете, ни видов корысти: Бог свидетель! (6) Не ищем славы человеческой ни от вас, ни от других: (7) Мы могли явиться с важностью, как Апостолы Христовы, но были тихи среди вас, подобно как кормилица нежно обходится с детьми своими. (8) Так мы, из усердия к вам, восхотели передать вам не только благовестие Божие, но и души наши, потому что вы стали нам любезны. (9) Ибо вы помните, братья, труд наш и изнурение: ночью и днем работая, чтобы не отяготить кого из вас, мы проповедывали у вас благовестие Божие. (10) Свидетели вы и Бог, как свято и праведно и безукоризненно поступали мы пред вами верующими; (11) Потому что вы знаете, как каждого из вас, как

отец детей своих, (12) Мы просили и убеждали и умоляли поступать достойно Бога, призвавшего вас в Свое Царство и славу.

Стих 5. Ибо никогда не было у нас (пред вами) ни слов ласкательства, — В самом деле, мы никогда не выступали с льстивыми речами (СПБТ). Союз «ибо» (греч.: *gar*) возобновляет объяснение, начатое тем же словом в ст. 3. Как и в том стихе, здесь мы имеем опровержение трех отдельных конкретных обвинений. Эти проповедники никогда не были виновны в том, в чем их обвиняли. Слово «ласкательство», или лесть (греч.: *kolakeia*), означает «прибегать к похвале как средству удовлетворить чье-либо тщеславие» и несет в себе идею достижения собственных целей. Очевидно, такая речь была нормой в мире первого столетия, но не для Павла и его соратников.

как вы знаете, — В третий раз авторы призывают к знанию читателей о работе проповедников в Фессалонике (2:2,3,5). Эти слова служат обращением к читателям подтвердить истинность только что приведенного высказывания и, возможно, следующего.

ни видов корысти: — Это второе отрицание опровергает обвинение в том, что миссионерами двигала скрытая жадность. Слово «виды» (греч.: *prophasis*) означает «ложное побуждение, прикрытие, мнимая причина, отговорка», и, очевидно, здесь оно означает прикрытие для реальной «корысти». «Корысть» (греч.: *pleonexia*) в некоторых других переводах звучит как «жадность» (срав. СПБТ). Основное значение слова — «желание иметь больше», но в отношении того, на что человек не имеет права. Павел употребляет это же слово в Послании к Колоссянам 3:5 (переведено как «любоствязание»), где он определяет его как «идолослужение» в первую очередь потому, что оно подразумевает абсолютное себялюбие. Себялюбие никогда не было движущим мотивом этих миссионеров.

Бог свидетель! — Вначале в свидетели были призваны читатели, теперь в свидетели призывается Бог. Защита, предлагаемая Павлом, очень серьезна по стилю и интонации, она исходит из глубокой убежденности в том, что ни одно из этих обвинений не выдержит пристального исследования.

Стих 6. Не ищем славы человеческой ни от вас, ни от других: — Третье отрицание касается обвинений в поисках славы или похвалы от людей. В других отрывках Павел показывает, что слава обретается в слове, которое он проповедует, а не в нем самом (срав. 1 Кор. 2:2; 2 Кор. 4:5; 3:4-11). Такой же внутренний настрой

присутствует и здесь. В этом предложении подчеркивается слово «ищем». Оно (греч.: *zeteo*) означает «искать с тем, чтобы найти», то есть искать чего-либо старательно и ревностно. Отрицательная частица «не» (греч.: *oute*) показывает, что у этих проповедников не было такого стремления найти славу от людей. «Слава» (греч.: *doxa*) переведена как «похвала» в СПБТ. Это слово буквально означает «блеск», «великолепие» или «сияние», и здесь несет в себе идею «известности», «почестей». Факт состоит в том, что в Фессалонике Иасон и другие христиане были подвержены огромной опасности вместе с проповедующими, и читатели знали об этом. Отрицание таких стремлений включает в себя работу не только в Фессалонике, но и во всех других местах, где они проповедовали. Утверждение о том, что «слава» здесь имеет отношение к финансовым приобретениям, очень сомнительно.

Мы могли явиться с важностью, как Апостолы Христовы, — Хотя в так называемых «лучших текстах» здесь начинается ст. 7, грамматика показывает, что это придаточное предложение относится к ст. 6 и завершает его. Первое слово в нем причастие, и его следует принимать как «хотя мы могли». Это определяет только что установленный факт, хотя проповедники не искали человеческой славы, у них действительно было право высказывать подобные притязания. Выражение, переведенное как «явиться с важностью», буквально может означать «иметь вес». Существительное *baros*, употребленное здесь, означает «вес», «ношу», но контекст указывает на то, что это слово относится к праву или полномочиям миссионеров потребовать финансовое содержание в их работе. Павел часто употребляет слова, родственные этому, в отношении своего права получать содержание (напр., ст. 9; 2 Фес. 3:8; 2 Кор. 11:9; 12:16). Он также проясняет, что правом на получение содержания можно не пользоваться (1 Кор. 9:6-10,12). Вероятно, было несколько причин для отказа от права на содержание. Возможно, это было его раввинское воспитание, которое заставляло превращать преподавание религии в добывание средств к существованию (*Pirqe Abot* 1:13; 4:7), или его дух независимости (Деян. 20:33,34), или желание подать хороший пример (2 Фес. 3:9; 1 Кор. 9:12).

Заслуживает упоминания еще одно мнение относительно слов, переведенных как «явиться с важностью». Непосредственный контекст говорит о принятии личной славы, то есть некоторых вне-

ших отличий или почестей. Следовательно, значением этих слов будет упоминание об их праве претендовать на некоторую персональную значимость или утверждение веса их силы и влияния. В некоторых переводах это выражение передается следующим образом: «Мы могли бы доказывать свои полномочия» (NASB). Возможно, что эти слова предназначены к выражению обеих идей, но, как представляется, основной акцент делается на праве получать содержание.

Словосочетание «как Апостолы Христовы» дает основание для утверждения, сделанного выше. Тимофей и Силуан упомянуты в категории апостолов. Очевидно, слово «апостолы» употреблено не в узком смысле и не предназначено назвать их апостолами в том же смысле, какими были двенадцать и Павел (срав. Деян. 1:21,22; 1 Кор. 9:1,2; Гал. 1:11,12; 2:7-9). В Новом Завете апостолами называются другие люди, перед которыми ставилась задача проповедования слова, а также те, которых церковь отправляла куда-либо с определенным служением. Как представляется, здесь это слово означает, что эти люди были в Фессалонике проповедниками евангелия Христова.

но были тихи среди вас, подобно как кормилица нежно обходится с детьми своими. — «Но» (греч.: *alla*) говорит о позитивной стороне поведения миссионеров в Фессалонике и подчеркивает контраст с негативными обвинениями. В наиболее надежных рукописях встречается слово «младенцы» как вариант слова «тихи», но в данном контексте оно не представляется уместным. В следующем придаточном предложении авторы сравнивают себя с кормилицей или матерью, заботящейся о своих детях. Также слово «тихи» хорошо контрастирует с «ношей», о которой идет речь в ст. 6. Выражение «с детьми своими» (греч.: *ta heautes tekna*) указывает на, что слово «кормилица» (греч.: *trophos*) означает кормящую мать (Лоу — Найда). Слово, переведенное как «нежно обходится» (греч.: *thalpo*), означает «согревать» или «лелеять с нежной любовью» и подчеркивает глубокую заботу о читателях.

Стих 8. Так мы, из усердия к вам, — Так в сердечном устремлении к вам (ПК). «Так» относится к мысли в ст. 7, но заново подчеркивает эту мысль тем, что опускает сравнение, использованное в ст. 7, и уже определенно говорит об их манере вести себя. Выражение «в сердечном устремлении» (греч.: *homeiromai*) происходит от редкого слова, употребленного в Новом Завете только

в этом стихе, но значение его понятно. Проповедники продолжали иметь непрестанное «устремление» к читателям даже после разлуки с ними.

восхотели передать вам не только благовестие Божие, но и души наши, потому что вы стали нам любезны. — Интерес миссионеров был настолько глубоким, что они испытывали постоянное желание полностью разделить себя с фессалоникийцами. Подбор слов здесь указывает на то, что происходило на самом деле, а не просто предполагалось. Слово «передать» (греч.: *metadidomi*) буквально означает «разделить что-либо с кем-то». Эти проповедники отдали не просто слова, но свои души, то есть все, чем они были, даже подвергнув опасности свои жизни. Это очевидный язык любви, а не себялюбия. Эта любовь была такой глубокой, потому что читатели стали «возлюбленными» или «любезными» (греч.: *agapetoi*) для авторов. Этот стих завершается, так же как и начался, упоминанием о сильных чувствах миссионеров к читателям.

Стих 9. Ибо вы помните, братья, труд наш и изнурение: — «Ибо» (греч.: *gar*) вводит дальнейшее свидетельство в отношении того, что уже было сказано о работе среди фессалоникийских христиан. Еще раз обращается призыв к памяти людей в подтверждение того, что говорится. Слову «труд» (греч.: *kopos*) дается определение в 1:3. Слово «изнурение» (греч.: *mochthos*) подчеркивает тяжесть, или болезненность, труда. Эти слова употреблены вместе во 2 Послании к Фессалоникийцам 3:8 и во 2 Послании к Коринфянам 11:27 с тем же основным значением. Это выражение можно перевести как «наша тяжелая работа и трудности».

ночью и днем работая, — «Работая» (греч.: *ergazomai*) отмечает обстоятельства, сопровождавшие проповедование. Вероятно, значение этого в том, что они работали одновременно с проповедованием. Оба слова, «днем» и «ночью», употреблены в родительном падеже и являются генитивами времени, следовательно, это выражение означает, что миссионеры работали в течение ночи и в течение дня, а не непрерывно круглые сутки. В Фессалонике, как позднее в Коринфе (1 Кор. 4:12) и Ефесе (Деян. 20:34-35), Павел обеспечивал себе содержание трудом своих рук, так же поступали его соратники.

чтобы не отяготить кого из вас, — Это констатация цели, ясно показывающая, что эти люди усердно работали, дабы не «отяготить» (греч.: *epibareo*) фессалоникийцев своим содержанием.

мы проповедывали у вас благовестие Божие. — «Мы проповедовали» (греч.: *kerusso*) — это распространенное в Новом Завете выражение для обозначения проповеди евангелия (срав. Мар. 1:14; 1 Кор. 1:23; 9:27). «Благовестие Божие» — это то же евангелие, что и выше, в стихах 2 и 8.

Это именно тот отрывок, на основе которого критики подвергали сомнению честность Павла. Из Послания к Филиппийцам 4:15,16 мы узнаем, что филиппийские христиане посылали Павлу финансовую помощь. Почему он не упоминает здесь об этом факте, если он стремится быть честным во всем? Есть несколько возможных причин, по которым здесь не упоминается помощь извне. Возможно то, что помощь из Филипп не покрывала всех расходов трех проповедников. Может быть, это не упомянуто с тем, чтобы не вводить в смущение фессалоникийцев, так как помощь исходила от другой общины. Более вероятным представляется то, что Павел попросту следует своему обыкновению отказываться от содержания от тех людей, которым он проповедует в данное время. Он не хотел быть им в тягость, а также не желал дать малейший повод для критики его побуждений.

Стих 10. Свидетели вы и Бог, — Еще раз авторы показывают глубокую уверенность в христианах в Фессалонике. Подобный призыв мы находим в ст. 5 этой главы. Здесь же свидетельство (греч.: *martus*) обращенных и свидетельство Бога тесно связаны, несомненно, с целью особой выразительности. Стиль этого стиха показывает, что он служит ответом на реальные обвинения, сделанные противниками церкви с целью опорочить характер проповедующих и, через это, их весть, в надежде на то, что обращенные повернутся против них.

как свято и праведно и безукоризненно — Слово «как» (греч.: *hos*) — это наречие, выражающее образ действия. Читатели и Бог могли засвидетельствовать образ жизни этих проповедников. За этим словом дополнительно следуют три наречия: «свято» (греч.: *hosios*), «праведно» (греч.: *dikaios*) и «безукоризненно» (греч.: *amemptos*). Дж.Б. Лайтфут высказал мысль о том, что «свято» и «праведно» относятся к обязанности человека в отношении Бога и обязанности человека в отношении других людей соответственно. Он основывает свои мысли на употреблении этих слов в классической греческой литературе. Ф.Ф. Брюс и Леон Моррис полагают, что греческий язык Нового Завета не подтверждает точку

зрения Лайфута. Слово «свято» употребляется в Новом Завете для выражения отношения благочестия и почтения к Богу, которое оказывает влияние на поведение человека (Евр. 7:26). «Праведно» употреблено для описания того, как человеку следует жить перед Богом и людьми (Тит. 2:12). Оба эти наречия представляют собой положительное описание правильного поведения, но третье слово, «безукоризненно», содержит приставку отрицания, показывающую, что их поведение не оказалось ниже должного образца. Обратите внимание на это же слово в 1 Послании к Фессалоникийцам 5:23, где оно переведено «без порока».

поступали мы пред вами верующими; — Глагол, переведенный здесь как «поступали» (греч.: *ginomai*), употреблен также в 2:5,7 и в форме второго лица в 1:6. Он имеет основное значение «становиться» и здесь предполагает, что упомянутое поведение вовсе не было случайным, но результатом осознанного повиновения и усилий. Эти слова не означают, что они впервые стали вести себя так именно в Фессалонике, но вскоре после прибытия о них узнали как о людях, живущих безукоризненно. Употребление грамматической формы аориста описывает все пребывание в Фессалонике как единое целое. Эта образцовая жизнь была признана верующими, и теперь они могли быть свидетелями такого поведения.

Стих 11. Потому что вы знаете, — Это пятый призыв в этой главе к личному знанию фессалоникийцами фактов о поведении проповедующих (срав. стихи 1,2,5,9,10).

как каждого из вас, — Фессалоникийцы знали о тех очень личностных отношениях, которые были у миссионеров с ними. Слово «как» (греч.: *kathaper*) знаменует выразительное сопоставление событий и означает «точно так», именно так». Это слово предполагает как образ действия, так и сам факт, и значение этого в следующем: «вы знаете то, как мы обращались с каждым из вас». Слова «каждого из вас» особо подчеркивают индивидуальный аспект их работы. Проповедование и научение было предназначено с тем, чтобы ответить на вопросы и восполнить нужды каждого человека, вне зависимости от того, происходило это от дома к дому или на публике, или обоими способами.

как отец детей своих, — Эта фигура речи употребляется Павлом в других посланиях, когда он был участником обращения своих читателей (срав. 1 Кор. 4:14-21; 2 Кор. 6:13; Гал. 4:19; Флм. 1:10).

Со времен Иоанна Злаутоуста, умершего примерно в 407 г. от Р.Х., образ матери, кормящей своих детей, был принят для обозначения нежности апостольской любви в отношении обращенных, а образ отца использовался, когда апостол, движимый такой же любовью, говорит об их наставлении.

Мы просили и убеждали — Эти слова являются началом ст. 12 в греческом тексте и некоторых переводах, но это никоим образом не влияет на значение. Эти два глагола практически синонимичны. «Просили» (греч.: *parakaleo*) — наиболее употребительное слово для обозначения наставления обращенных (1 Фес. 3:2,7; 4:1,10,18; 5:11,14), и частота его употребления в этом послании подчеркивает желание проповедников, чтобы читатели вели истинно христианский образ жизни. В этом стихе оно предполагает побуждение следовать определенной линии поведения. Второй глагол, «убеждали» (греч.: *paramutheomai*), как представляется, означает здесь «ободрять в той линии поведения», которая только что была упомянута.

и умоляли — Это слово (греч.: *marturomai*) в основном означает настаивать на том, чтобы читатели исполняли переданные им наставления.

Стих 12. поступать достойно Бога, — Эти слова являются предметом наставлений, о которых шла речь выше. Слово «поступать» (греч.: *peripateo*, ходить) употреблено здесь и часто употребляется в Новом Завете для обозначения всего жизненного круга (срав. 1 Кор. 7:17; Кол. 2:6; 1 Фес. 4:1; Рим. 6:4). Слово «достойно» — это наречие, наставляющее читателей вести себя таким образом, чтобы быть достойными их отношений с Богом.

призвавшего вас в Свое Царство и славу. — Призывающего вас в Свое Царство и славу (ПК). Бог, призвавший этих людей к спасению посредством евангелия (2 Фес. 2:13,14), продолжает призывать их к жизни в святости, как показывает причастие настоящего времени. Во время своего пребывания в Фессалонике Павел и его соратники проповедовали Иисуса Царя, подразумевая царство (Деян. 17:7). Царство присутствует в мире сейчас (христианский период времени) и будет полностью явлено в конце света. Христиане имеют гражданство (жительство) на небесах (Фил. 3:20) и соприкасаются со славой Божьей сейчас, но во всей полноте это произойдет на небесах. Ожидание этого поддерживает нас в настоящем (срав. Рим. 8:18).

3. ПРОПОВЕДЬ БЫЛА СЛОВОМ БОЖЬИМ

2:13-16

(13) Посему и мы непрестанно благодарим Бога, что, принявши от нас слышанное слово Божие, вы приняли не как слово человеческое, но как слово Божие, — каково оно есть по истине, — которое и действует в вас верующих. (14) Ибо вы, братия, сделались подражателями церквам Божиим во Христе Иисусе, находящимся в Иудее, потому что и вы то же претерпели от своих единоплеменников, что и те от Иудеев, (15) Которые убили и Господа Иисуса и Его пророков, и нас изгнали, и Богу не угождают, и всем человекам противятся, (16) Которые препятствуют нам говорить язычникам, чтобы спаслись, и чрез это всегда наполняют меру грехов своих; но приближается на них гнев до конца.

Стих 13. Посему и мы непрестанно благодарим Бога, — Слово «посему» может относить вводимое им предложение к уже сказанному либо к тому, что еще прозвучит, в зависимости от контекста. Как представляется, здесь оно относится к принципу, представленному в стихах 1-4 этой главы, заключающемуся в том, что евангелие не человеческое, но Божеское. Следующие слова «и мы непрестанно благодарим Бога» предполагают, что от фессалоникийцев пришли сообщения об их благодарности за евангелие (срав. 1 Фес. 3:6), и теперь миссионеры подчеркивают свою благодарность. Эта точка зрения основана на выразительном употреблении местоимения «мы» (греч.: *hemeis*) и слова «и» (греч.: *kai*) перед глаголом. Благодарение возносится Богу «непрестанно», так же как совершается воспоминание об их деле, труде и терпении в 1:3.

что, принявши от нас слышанное слово — «Что» (греч.: *hoti*) вводит придаточное предложение, в котором дается основание для только что упомянутого благодарения. Деепричастный оборот «принявши от нас» означает принятие слова или наставления, переданного с той целью, чтобы ему обучали других (Лоу — Найда, I:27:13).

Божие, — Это слово подчеркивает божественное происхождение вести.

вы приняли — Это слово (греч.: *dechomai*) в другой форме встречается в 1:6, где оно переведено «принявши». Смотрите комментарий к нему в том стихе. В этом стихе существует незначительное, но реальное различие между словами «принявши» и «приняли» (греч.: *paralambano*), которое можно проиллюстрировать словами «получить» и «воспринять». «Принявши» (т.е., получив)

показывает, что они услышали слово, а «приняли» (т.е. восприняли) означает, что они применили его к себе.

не как слово человеческое, но как слово Божие, — како-во оно есть по истине, — Евангелие было проповедано людьми, но оно было принято не как созданное людьми, но Богом. Здесь не говорится, что обращенные всего-навсего относились к слову как пришедшему от Бога, но ясно утверждается, что оно было от Него.

которое и действует в вас верующих. — Слово Божье действовало в читателях со времени их обращения и продолжало действовать в момент написания послания. Употребление глагола в среднем залоге показывает, что слово несет в себе свою жизнь и силу. В других отрывках о слове сказано, что оно «живо и действенно» (Евр. 4:12), оно также участвует в возрождении человека (1 Пет. 1:23), слово назидает, и дает наследие (Деян. 20:32), и может спасти душу (Иак. 1:21). Слово действует там, где его принимают в жизни так, как об этом сказано выше. Эта мысль далее определяется употреблением причастия в функции приложения, «верующих». Настоящее время указывает на то, что это пребывающая, непрестанная вера.

Стих 14. Ибо вы, братья, сделались подражателями церк-вам Божиим во Христе Иисусе, находящимся в Иудее, — Здесь представляется самым подходящим принять соединительное слово «ибо» (греч.: *gar*) как подтверждение главной мысли ст. 13 — их принятие евангелия на основе его божественного происхождения. Радужное принятие евангелия и испытание гонениями в какой-либо форме зачастую идут рядом (срав. 1 Фес. 1:6). Слава о фессалоникийцах как о «подражателях» уже была установлена, как показывает грамматическая форма глагола аориста пассивного залога (греч.: *egenethete* от *ginomai* в 1:6). Они были подражателями авторам послания (1:6), но теперь они — подражатели церк-вам «Божиим», расположенным в Иудее. Чтобы прояснить, что это христианские церкви, добавлены слова «во Христе Иисусе». Церкви «в Иудее» упомянуты особо, потому что они в первую очередь были объектом преследований со стороны иудеев, и именно иудеи первыми начали преследовать фессалоникийских христиан (Деян. 17:5 и след.).

потому что и вы то же претерпели от своих единоплеменни-ков, что и те от Иудеев, — Гонения, устроенные иудеями, возбу-

дили местных язычников против христиан. Возможно, в преследованиях участвовали некоторые члены семей язычников (Деян. 17:4). Сообщение о подобных событиях мог принести Тимофей, незадолго до этого вернувшийся из Фессалоники (1 Фес. 3:6).

Слово «претерпели» (греч.: *pascho*) употреблено в аористе, чтобы подвести итог целой цепочке страданий, а не одного конкретного события. Как церкви в Иудее, так и церковь в Фессалонике пострадали «от своих единоплеменников». Слово «единоплеменники», конечно, относится к язычникам, но оно не исключает иудеев, которые были свободными гражданами Фессалоники (Лайтфут, с. 32). Однако, как представляется, фразой «что и те от Иудеев» язычники помещаются на передний план преследований.

Стих 15. Которые убили и Господа Иисуса — Упоминание иудеев привело авторов к их выразительной критике. Такая жесткая речь несвойственна Павлу, и она, несомненно, появилась тут ввиду широкого размаха гонений. Ведущее обвинение состоит в том, что они «убили Господа Иисуса». Это единственный стих в писаниях, приписываемых Павлу, в котором конкретно обозначен фактор смерти Иисуса. Действительно, на самом деле убийство совершили римские воины (Иоан. 19:16 и след.; 1 Кор. 2:8), но иудеи предъявили Ему перед Пилатом сфабрикованные политические обвинения (Лук. 23:2), которые привели к Его смерти. Интересно, что слово, переведенное как «убили» (греч.: *apokteino*), имеет значение «убивать» в смысле «устранить» или «разделаться». Отделяя в греческом тексте слово «Господа» от «Иисуса» словом «убили», авторы подчеркивают, что Господь, которого иудеи распяли, на самом деле есть исторически существовавший Иисус, их собрат-иудей по плоти (Рим. 9:5).

и Его пророков, — Убиение пророков тесно связано с убийством Иисуса. Под пророками здесь подразумеваются ветхозаветные пророки, предсказывавшие пришествие Иисуса Христа. В сущности, такая же мысль высказывается в Евангелии от Матфея 23:29-36; Евангелии от Луки 11:47-51; 13:34; Книге Деяний 7:52. Возможно, что в этом отрывке следует связать слово «пророков» со словом «нас». Тогда перевод звучал бы примерно так: «Которые убили и Господа Иисуса, и Его пророков и нас изгнали».

и нас изгнали, — Слово, употребленное здесь, довольно редкое и означает очень сильные гонения (греч.: *ekdioko*). Более чем вероятно, что под этим подразумевается недавнее изгнание Павла

из Фессалоники (Деян. 17:5-10) и, очевидно, насильственный уход из Верии (Деян. 17:13,14).

и Богу не угождают, — Хотя иудеи хотели угодить Богу (Рим. 10:2), они только становились все более неугодными Ему, противясь Его посланникам. Употребление настоящего времени подчеркивает, что это было их привычным отношением. В другом отрывке Павел говорит, что «живущие по плоти Богу угодить не могут» (Рим. 8:8).

и всем человекам противятся, — Слово «противятся» (греч.: *enantios*) подразумевает враждебность в отношении других людей. Бог привел Израиль к существованию как Свой особый народ с тем, чтобы через них благословить оставшуюся часть человечества. Они показали свою неверность, что привело Бога к обещанию нового соглашения, которое должно было предложить благословение всем людям. Однако иудеи позволили духу гордыни и ревности подменить дух милости и служения. Даже язычники говорили о том, что иудеи питали ненависть ко всем иноплеменникам. Вероятно, речь здесь идет о том, что они противятся проповедованию Божьей милости язычникам, что проявляется в следующем стихе.

Стих 16. Которые препятствуют нам говорить язычникам, чтобы спаслись, — «Препятствуют» — это пояснительное причастие, которое более понятно определяет то, что имелось в виду под словами «всем человекам противятся». О таком же отношении со стороны иудеев говорится в Книге Деяний 13:45,50, во время пребывания Павла в Антиохии Писидийской и других местах (Деян. 14:1-5,19; 17:13; 18:12). Сам Павел проявлял такое же отношение перед своим обращением (срав. Деян. 26:9-11).

Придаточное предложение, начинающееся словом «чтобы» (греч.: *hina*), показывает, что цель прихода к язычникам состояла в том, чтобы привести их к вере и спасению. Глагол, переведенный как «спаслись» (греч.: *sozo*), употреблен в форме аориста пассивного залога, и это понятно показывает, что спасение — это деяние Божье, а не человеческое.

и чрез это всегда наполняют меру грехов своих; — Слово «наполняют» может означать цель или результат. Наиболее очевидным представляется то, что здесь имеется в виду и то, и другое. Зная привычную иудеям манеру поступать, Бог позволил им продолжать так до тех пор, пока не исполнится полная мера. Ес-

тественный результат таких поступков, как определено в этом отрывке, это гнев Божий. «Всегда» переведено со слова *pantote*, что означает «во всякое время» или «всякий раз» (Лоу — Найда, 67:88). В этом отрывке речь идет о целых поколениях, которые многократно впадали в отступничество и восставали против Бога, и все это достигает кульминации в убийстве Иисуса Христа и препятствиях к проповедованию слова язычникам.

но приближается на них гнев до конца. — Но, наконец, постиг их гнев (ПК). Гнев — это гнев Божий. Что в точности имеется в виду под этим высказыванием, является предметом спора. Глагол «приближается» употреблен в форме аориста изъявительного наклонения от глагола *phthano*. Обычно он относится к событию в прошлом. В свете других стихов Писания самым подходящим было бы применить это высказывание к отвержению Израиля как особого народа Божьего. Выражение гнева Божьего ясно проглядывается в деянии Иисуса, исполнившего Закон и положившего начало обещанного Царства. Это событие тесно связано с началом эпохи Нового Соглашения. Выразившийся через это гнев является окончательным в отношении народа. Однако любой иудей может стать христианином и избежать гнева Божьего, подводящего черту в конце времени, через Иисуса Христа. Эмфатическое положение слова «них» в этом предложении проясняет, что речь идет о народе, людях, которые стали преемниками гнева (срав. Рим. 11:11-27). Любая попытка применить это высказывание либо к разрушению Иерусалима в 70 г. от Р.Х., либо к концу света нарушает целостность текста.

4. ЗАБОТА О ЦЕРКВИ

2:17-3:10

а) Желание Павла вернуться

2:17-20

(17) Мы же, братия, бывши разлучены с вами на короткое время лицом, а не сердцем, тем с большим желанием старались увидеть лице ваше. (18) И потому мы, я Павел, и раз и два хотели придти к вам; но воспрепятствовал нам сатана. (19) Ибо кто наша надежда, или радость, или венец похвалы? Не и вы ли пред Господом нашим Иисусом Христом в пришествие Его? (20) Ибо вы — слава наша и радость.

Стих 17. Мы же, братия, бывши разлучены с вами на короткое время — Здесь продолжается защита, начатая в ст. 1. Эти

слова, несомненно, переполнены эмоциями, потому что некоторые говорили или делали порочащие намеки, что внезапный уход проповедников стал свидетельством недостатка их истинной заботы о людях, которых они научили. Возможно, была выражена мысль о том, что Павел и другие не имели намерения вернуться, чтобы навестить их. Слова «мы же» знаменуют контраст между иудеями, о которых идет речь выше, и авторами. «Братия» — это слово, выражающее привязанность, и за ним следует слово, которое означает ощущение потери при разлуке. «Бывши разлучены» переведено с греческого слова *aporphanzo*, употребленного в Новом Завете только в этом стихе. Оно означает «сделать кого-либо сиротой». Здесь оно употреблено образно, означая разлуку с фессалоникийскими христианами. Это разлучение далее подчеркивается словами «с (греч.: *apo*) вами». Кассиан переводит это выражение следующим образом: «Мы же, братия, на короткое время осиротевшие в разлуке с вами», что очень хорошо передает эту мысль. «На короткое время» может указывать на то, что авторы и читатели не предполагали долгой разлуки. Но все сложилось не так, и, возможно, прошло уже несколько месяцев со времени ухода проповедников.

лицем, а не сердцем, — Это разделение было только в теле. Весь этот отрывок проясняет, что миссионеры любили обращенных, и разлука только усилила осознание того, что они «осиротели». Их сердца по-прежнему пребывали с теми борющимися, горными, верными христианами.

тем с большим желанием старались увидеть лице ваше. — Нам не повествуется о попытках вернуться в Фессалонику, но употребленные здесь слова свидетельствуют, что со стороны миссионеров было страстное желание сделать это. Слово *spudazo* («старались») предполагает скорость, стремление и серьезность и усилено выражением «с большим желанием». Это один из немногих стихов, в которых слово «желание» (греч.: *epithumai*) употреблено в положительном смысле (срав. также Лук. 22:15; Фил. 1:23). Вопреки тому, что говорили об этих проповедниках, их привязанность к читателям возросла по причине вынужденной разлуки.

Стих 18. И потому мы, я Павел, и раз и два хотели придти к вам; — Эти слова дают дополнительное подтверждение истинности ст. 17. Глагол «хотели» (греч.: *thelo*) выражает пожелание. Очевидно, он был выбран с целью усилить эмоциональность, ко-

торая ясно выражена в этом отрывке. Желание посетить Фессалонику проявилось, по крайней мере, в двух попытках сделать это. Слова «я Павел» показывают сильную личную озабоченность апостола. Соработники разделились в Верии (Деян. 17:14). С тех пор Фессалонику еще раз посетил Тимофей (1 Фес. 3:6), и, более чем вероятно, Сила сопровождал его или встретился с ним там (Деян. 18:5). Сам Павел не смог вернуться.

но воспрепятствовал нам сатана. — Сатана помешал исполнению попытки Павла посетить Фессалонику еще раз. Сатана — это сильный противник, или недруг, Бога и человека; это личное имя дьявола. Слово «воспрепятствовал» (греч.: *egkipto*) предполагает использование значительных мер, чтобы помешать кому-либо что-то сделать. Каким именно образом сатана «воспрепятствовал» Павлу, нам неизвестно. В комментариях встречается много предположений, но их слишком много для того, чтобы принять одно из них как догму.

Стих 19. Ибо кто наша надежда, или радость, или венец похвалы? — Союз «ибо» (греч.: *gar*) вводит причину такого страстного желания снова оказаться среди тех людей. Она облечена в форму вопроса, задаваемого не с тем, чтобы получить информацию, но выразить глубокие чувства более ярко, чем это можно было бы сделать при помощи повествовательного высказывания. Друзья в Фессалонике наполняли сердца авторов надеждой, радостью и похвалой — надеждой на то, что работа, начатая у них, достигнет зрелого состояния, радостью в чистую подлинность их веры и похвалой от того, что они видят плод своего труда в проповеди евангелия. Павел употребляет подобные слова в отношении обращенных в других отрывках (срав. Рим. 1:13; 1 Кор. 9:2; Фил. 4:1).

Слово «венец» (греч.: *stephanos*) означает венок или корону, которую вручали победителю атлетического состязания. Победа в таком состязании давала основания для «похвалы» или «похвальбы». Это один из нескольких отрывков, в которых христианский образ жизни описывается спортивными терминами. Однако похвала эта исходит не от их трудов, а от деяния Бога через них. Эти обращенные из Фессалоники послужат «венцом», то есть основанием для похвалы в пришествие Иисуса Христа.

Не и вы ли пред Господом нашим Иисусом Христом в пришествие Его? — Эти слова вполне могут включать другие группы христиан в дополнение к фессалоникийцам. Здесь авторы ожи-

дают того времени, когда смогут встать в присутствии Иисуса, когда Он придет в конце света. «Пришествие» переведено со слова *parousia*, которое к концу первого столетия стало особо означать второе пришествие. Однако в Новом Завете оно употребляется для обозначения личного присутствия Павла (2 Кор. 10:10; Фил. 1:26; 2:12), «прибытия Стефана» (1 Кор. 16:17), прибытия Тита (2 Кор. 7:6,7), а также пришествия Христа. В Посланиях к Фессалоникийцам это слово относится к пришествию Христа в следующих стихах: Первое Послание — 2:19; 3:13; 4:15; 5:23; Второе Послание — 2:1,8. *Parousia* может быть описано как «личное», так как оно есть откровение и оправдание Иисуса Назарянина (Деян. 1:11). Неуместно думать о *parousia* только как о физическом прибытии личности или как об историческом событии в будущем, потому что оно не только знаменует окончание нынешнего исторического порядка, но само по себе будет вне истории, представляя новый порядок, не имеющий связи с нынешним течением истории.

Стих 20. Ибо вы — слава наша и радость. — В этом отрывке это последнее обобщающее утверждение о заботе авторов в отношении читателей. Эти слова могут быть переведены следующим образом: «Да, вы наша радость и слава!» Они будут радостью и славой авторов не только во время конца, но являются ими уже сейчас, во время написания.

ГЛАВА 3

б) Тимофей послан помочь им

3:1-5

(1) И потому, не терпя более, мы восхотели остаться в Афинах одни, (2) И послали Тимофея, брата нашего и служителя Божия и сотрудника нашего в благовествовании Христовом, чтобы утвердить вас и утешить в вере вашей, (3) Чтобы никто не поколебался в скорбях сих: ибо вы сами знаете, что так нам суждено. (4) Ибо мы и тогда, как были у вас, предсказывали вам, что будем страдать, как и случилось, и вы знаете. (5) Посему и я, не терпя более, послал узнать о вере вашей, чтобы как не искусил вас искуситель и не сделался тщетным труд наш.

Стих 1. И потому, не терпя более, мы восхотели остаться в Афинах одни, — «И потому» (греч.: *dio*) присоединяет это предложение к тому, что было сказано в предыдущем абзаце. Цель состоит в том, чтобы объяснить поступок, упоминаемый в этом стихе. Так как Павел не смог вернуться в Фессалонику, наилучшим выходом оставалось отправить туда Тимофея. В этом абзаце проявляются чувствования и побуждения апостолов. Фраза «не терпя более» является переводом отрицательного обстоятельственного причастия (греч.: *meketi stegontes*), которое подчеркивает сильные чувства, которые Павел испытывал к фессалоникиским христианам. Очевидно, миссионеры обсудили этот вопрос и решили, что Павел останется в одиночестве в Афинах, в то время как Сила и Тимофей совершат каждый свое путешествие. Употребление местоимения в форме множественного числа следует воспринимать в привычном смысле. Все сотрудники понимали ситуацию и одиночество, испытываемое ими, но не желали удовлетворять собственные желания в ущерб фессалоникийцам. Сила и Тимофей, очевидно, покинули Афины одновременно.

Стих 2. И послали Тимофея, — Здесь называется посланный к ним человек, а далее он описывается. Эти слова говорят о реальном историческом событии. Употребление глагола в форме множественного числа, очевидно, означает, что это действие было результатом соглашения среди миссионеров, но глагол в ст. 5 показывает, что это сделал непосредственно Павел.

брата нашего и служителя Божия и сотрудника нашего в благовествовании Христовом, — Тимофей назван «братом», что подчеркивает близость отношений между проповедниками. Это слово не имеет особого значения в смысле «руководитель церкви», как предполагали некоторые (срав. Э.Э. Эллис, книга *Prophecy and Hermeneutic*, с. 13 и след.). Тимофей также является «служителем Божиим» (греч.: *diakonos*), что в целом означает «тот, кто служит». В некоторых греческих текстах содержится слово *sunergos* («сотрудник») вместо слова *diakonos*, но общее значение неизменно в любом случае. В среде соратников Тимофея уважали как старательного, трудолюбивого служителя Божьего, особенно в связи и в интересах евангелия Христова.

чтобы утвердить вас и утешить в вере вашей, — Здесь начинается объяснение того, зачем Тимофей был послан в Фессалонику. Во-первых, он должен был «утвердить» (греч.: *sterizo*) их. Этот глагол означает «укрепить, установить, придать твердость» или «утвердить чей-либо дух», что достигалось опорой или поддержкой. Тимофею следовало «утвердить» фессалониких обращенных при помощи необходимой эмоциональной и духовной поддержки. Второй глагол, «утешить» (греч.: *parakaleo*), означает «призвать на свою сторону для успокоения и укрепления». Заложенная здесь мысль, в свете ст. 3, содержит ободрение и приготовление к битве, в которую будет вовлечена их вера. Предлог «в» (греч.: *hyper*) по сути означает «во имя» или «ради» и показывает, что Тимофею следовало усилить и укрепить их веру среди бедствий. Очевидно то, что значительная часть деятельности Павла была сосредоточена в утверждении и укреплении обращенных в тех местах, где он трудился (срав. Деян. 14:22; 15:32,41; 16:5; 18:23; Рим. 1:11; 14:24).

Стих 3. Чтобы никто не поколебался в скорбях сих: — Эти слова представляют цель с отрицанием, исполнение которой зависит от достижения положительных намерений, упомянутых выше. Никто из фессалониких христиан не поколеблется, если он будет должным образом утвержден и укоренен в вере. Глагол, переведенный как «поколебался», происходит от слова *saino* и употребляется в Новом Завете только один раз — в этом стихе. В светском греческом языке это слово имеет несколько значений, таких как виляние собачьего хвоста, лесть или сотрясание чего-либо. Здесь оно употреблено для обозначения возможности того, что

человек будет настолько встревожен, что откажется от своих убеждений. Причиной такой тревоги является то, что здесь названо «сими скорбями». Слово *thlipsis* («скорби») в первую очередь означает давление враждебного противодействия и гонений извне. Смотрите более подробно 1:6. Употребление предлога *en*, переведенного как «в» в СП, как представляется, поддерживает идею о том, что эти «скорби» в большей степени относятся к испытываемым методам противодействия, чем к самому противодействию.

ибо вы сами знаете, что так нам суждено. — Фессалоникийцы знали, что христиане встретятся с противодействием, даже без повторных напоминаний авторов. Они знали об этом факте, потому что им об этом сказали учителя (см. ст. 4). «Знаете» переведено со слова *oidate*, которое означает абсолютное знание. Употребление слова *autoi*, переведенное как «сами», придает этому высказыванию особую выразительность. О скорбях не следует думать, будто они представляют собой нечто странное и необычное для христианина в свете того факта, что «так нам суждено». Глагол, переведенный как «суждено», происходит от слова *keimai*, которое буквально означает «я возлагаю». Здесь оно употреблено в образном смысле — «я предназначаю». Это слово указывает не на окончательно уготованную судьбу, но на временные испытания. Испытание скорбями обще для всех, верно служащих Богу (2 Тим. 3:12). Знание о подобных страданиях хранит верных от удивления или испуга (срав. Рим. 8:17,18).

Стих 4. Ибо мы и тогда, как были у вас, — Первые слова этого стиха подчеркивают истинность утверждения, сделанного в ст. 3. Слово «у» (греч.: *pros*) несвойственно подобному контексту, но оно подчеркивает отношения «лицом к лицу», которые существовали у проповедников со слушателями.

предсказывали вам, что будем страдать, — Во время пребывания в Фессалонике проповедники неоднократно говорили обращенным, что им, как и всем христианам, надлежало страдать. Употребление глагола несовершенного вида указывает на то, что эти слова повторялись снова и снова. СПБТ передает это следующим образом: «не уставали заранее предостерегать вас...». Как представляется, со времен Иисуса это было обычным делом (срав. Иоан. 13:19; 14:29; Деян. 14:22). Слово «будем» происходит от глагола, означающего «я собираюсь» сделать что-либо или «быть готовым сделать» что-либо» (греч.: *mello*). Значимость этого гла-

гола здесь заключается в том, чтобы показать неизбежность и божественное предназначение бедствий. Это выражение придает предсказанию большую несомненность, чем могло бы иметь простое будущее время. «Страдать» в этом стихе переведено с инфинитива настоящего времени пассивного залога, что предполагает как непрерывное страдание, так и то, что оно придет извне, как, например, от неверующих иудеев и язычников.

как и случилось, и вы знаете. — Это еще одно обращение к известным фактам. То, что многократно повторялось о грядущих скорбях, исполнилось. Наученные христиане ожидают, что подобное наступит (1 Пет. 4:12-14), и они знают, что скорби производят опыт, характер и уверенность. Отрывки, подобные этому, подают пример нынешним проповедникам и учителям: основы учения должны понятно преподаваться новообращенным во время их подготовки к битвам ради Иисуса Христа в этой жизни.

Стих 5. Посему и я, не терпя более, послал узнать о вере вашей, — «Посему» свидетельствует о том факте, что среди этих христиан уже начались бедствия, и это подвигло проповедников на определенные действия. Выражение «не терпя более» переведено с двух слов, *meketi* («не...более») и *stego* («я мирюсь» или «я терплю»). Павел был особенно озабочен трудностями, возникшими у новообращенных, и это беспокоило его долгое время. Его терпение в этом вопросе подошло к концу, и поэтому он отправил Тимофея, чтобы разузнать о состоянии их веры. Здесь не было необходимости повторять цель посещения Тимофея, о которой уже было сказано в ст. 2.

чтобы как не искусил вас искуситель — Теперь раскрываются страхи, преследовавшие Павла. Слово «искуситель» происходит от причастия, которое буквально означает «искушающий» или «тот, кто искушает», и, несомненно, относится к сатане. В Новом Завете подобное описание сатаны использует только Матфей (Мат. 4:3). Ранее в этом послании о сатане говорилось, что он расстроил планы миссионеров вернуться в Фессалонику. Павел часто говорил о сатане, и каждый раз становится понятным, что речь идет о ком-то реально существующем. Здесь также «искуситель», сатана, представлен как сильный и опасный духовный враг. Очевидно то, что сатана действительно искушает людей и неизменно стремится расстроить дела Божии. «Искусил» — это глагол в грамматической форме аориста изъявительного наклонения (греч.:

peirazo), который означает здесь, что сатана уже искушал фессалоникских христиан до написания этого послания. Теперь Павла заботило то, было ли искушение успешным в приведении их ко греху.

и не сделался тщетным труд наш. — Еще раз обозначается только что упомянутая неуверенность Павла. Употребление глагола в грамматической форме аориста сослагательного наклонения (наклонение маловероятной случайности) показывает, что возвращение Тимофея из Фессалоники принесло добрую весть о том, что уверенность миссионеров была оправданной.

Все вопросы о противоречивости мнений относительно истинности обращения фессалоникийцев необоснованны. Уверенность в обращении понятно излагается в 1:2-6, а озабоченность в 3:5 в совершенстве согласуется с другим учением Нового Завета. Вопреки словам Хендриксона и других, «истинно избранные Божии» могут согрешить и утратить спасение в вечности (срав. 1 Кор. 10:12; Евр. 2:1,2; 6:4-6; 10:26-31). Страх в отношении этого довел над Павлом до тех пор, пока он не смог дольше ждать и от правил Тимофея, чтобы узнать о них.

в) Сообщение Тимофея

3:6-10

(6) Теперь же, когда пришел к нам от вас Тимофей и принес нам добрую весть о вере и любви вашей, и что вы всегда имеете добрую память о нас, желая нас видеть, как и мы вас, — (7) То мы, при всей скорби и нужде нашей, утешились вами, братия, ради вашей веры; (8) Ибо теперь мы живы, когда вы стоите в Господе. (9) Какую благодарность можем мы воздать Богу за вас, за всю радость, которою радуемся о вас пред Богом нашим, (10) Ночь и день всеусердно молясь о том, чтобы видеть лице ваше и дополнить, чего недоставало вере вашей?

Эта часть послания дышит внутренним настроением счастья. Понятно описав желание получить информацию о фессалоникийцах, теперь авторы описывают свое душевное состояние после того, как Тимофей возвратился к ним.

Стих 6. Теперь же, когда пришел к нам от вас Тимофей — Очевидно, что это послание было написано непосредственно сразу после сообщения Тимофея о том, что он узнал. Слово «теперь» переведено со слова *arti*, соотносительного наречия со значением времени, которое строго обозначает настоящее время, в противовес прошедшему или будущему. Его можно перевести как «только

что, в этот момент, сейчас». Употребление этого слова показывает сильную озабоченность авторов. Выражение того, что Тимофей пришел «к нам от вас», имеет более личностную окраску, чем фраза «Тимофей вернулся». Это письмо очень личностное и во многом показывает глубокую любовь и заботу авторов.

и принес нам добрую весть о вере и любви вашей, — Здесь мы имеем пример неспецифичного употребления глагола *euangelizomai* («принес добрую весть»). Это слово обычно употребляется в Новом Завете в отношении проповедования евангелия. Новость, принесенная Тимофеем, была настолько важна в то время, что авторы выбрали самое выразительное из доступных им слов, чтобы выразить радость. Эта добрая весть касалась «веры и любви», проявленных в жизни христиан в Фессалонике. Вера и любовь, упомянутые в 1:3, по-прежнему среди них. Такую же мысль вы найдете в Послании к Галатам 5:6. Отсутствие слова «надежда», несомненно, имеет определенное значение ввиду содержания той части послания, которая начинается в 4:13.

и что вы всегда имеете добрую память о нас, желая нас видеть, — Вторая часть сообщения Тимофея рассказывает о личных отношениях фессалоникийских христиан к проповедникам. Прилагательное «добрую» (греч.: *agathos*) не просто указывает на то, что фессалоникийцы не забыли миссионеров, но на то, что их память о них была радостной и дружественной. Если бы они принесли с собой неприятности, их вспоминали бы с горечью. Добрая память подчеркивается употреблением слова «всегда». Христиане в Фессалонике также «желали видеть» миссионеров. «Желая» переведено со слова *epipotheo*, выразительного слова, которое несет в себе идею «страстного желания». Это глагол настоящего времени, показывающий, что это желание было постоянным. Как представляется, это слово было излюбленным у Павла, так как из девяти случаев его употребления в Новом Завете мы встречаем его в писаниях Павла семь раз.

как и мы вас, — Желание воссоединиться было взаимным. «Как и» (греч.: *kathaper*) понятно свидетельствует о том, что желание было равным с обеих сторон. Сохранение отношений приязненности было важным для Павла и его сотрудников.

Стих 7. То мы, при всей скорби и нужде нашей, утешились вами, братия, ради вашей веры; — «То мы» привлекает внимание к только что сказанному. Эта фраза подводит итог вере, люб-

ви и доброй памяти, а также желанию увидеть их. Употребление слова «братия» еще раз выявляет сильную привязанность к читателям. «Утешились» происходит от слова (греч.: *parakaleo*), означающего «привлечь на свою сторону» с целью «увещевания, утешения и ободрения». Употребление грамматической формы аориста показывает, что утешение стало реальностью для авторов через сообщение, принесенное Тимофеем. «Вами» показывает, что утешение, испытанное авторами, было основано непосредственно на фессалоникийцах. Они стали основанием для утешения, пережитого миссионерами «при всей скорби и нужде нашей». Эти два существительных связаны вместе через употребление одного определенного артикля, и по этой причине они образуют два аспекта всего затруднительного положения. «Скорбь» (греч.: *thlipsis*) относится к сокрушительным трудностям, которые сыпятся на голову человека «стараниями» других людей, например, гонения. Такое же слово употреблено в 1:6 и 3:3. Смотрите комментарии к этим стихам. «Нужда» (греч.: *anagke*) в основном означает «потребность» или «стесненность» и здесь относится к некоей вынужденности, которая навязывается человеку. Это может быть финансовое затруднение или некое неизвестное теснение извне, или, возможно, давление, оказываемое трудом изготовления палаток.

Предложное словосочетание «ради вашей веры» указывает на средство, при помощи которого это утешение стало доступным для миссионеров. *Dia* («через» или «посредством»), очевидно, употреблено здесь с целью показать вспомогательное средство, и это слово указывает на то, при помощи чего пришло утешение. Этим средством была «ваша вера». Павел и его соратники утешились сообщением о том, что вера новообращенных осталась твердой перед лицом трудностей. Мы имеем здесь уже четвертое упоминание в этой главе о вере этих людей. «Вера» означает личное и полное доверие Господу Иисусу Христу в спасении. Вера — это не все, что составляет христианство, но она лежит в его основе.

Стих 8. Ибо теперь мы живы, — Павел и, до некоторой степени, его соратники какое-то время находились под томительным бременем опасения. Но «теперь» (греч.: *nun*), вследствие сообщения, принесенного Тимофеем, «мы живы» (греч.: *zomen*). Слова «мы живы», как представляется, указывает на мысль «мы наслаждаемся жизнью», чем на простое существование. Здесь ярко проявляется контраст с прежним состоянием. Употребление гла-

гола настоящего времени указывает на то, что это не просто одномоментная реакция, но продолжительное действие. Жизнь не есть некое мистическое средство сообщения жизни, как предполагает Бест (с. 142-143). Современный автор выразился бы примерно так: «Это подняло нам настроение».

когда вы стоите в Господе. — Употребление *ean* вместо *ie* для обозначения слова «когда» несколько необычно, но, как представляется, попросту подчеркивает факт сообщения Тимофея и содержит невыраженное напрямую увещевание фессалоникийцам пребывать в вере. Слово «стоите» переведено со слова *steke*, означающего «стоять твердо» с акцентом на твердости. «Вы» употреблено в этом контексте для обозначения фессалоникийцев с целью выразительности. «В Господе» указывает на сферу желаемой твердости. Они вошли в христианскую семью на основе веры, и им следовало держаться этой веры во всех отношениях.

Стих 9. Какую благодарность можем мы воздать Богу за вас, — Ибо какую благодарность можем мы воздать Богу за вас (ПК). Союз «ибо» (греч.: *gar*) объясняет, почему новость о твердости молодых в вере христиан в Фессалонике была принята как жизнь в ст. 8. Вопрос, который начинается в этом стихе, имеет продолжение в ст. 10, он является риторическим и предполагает, что Павел и его друзья чувствуют свою полную неспособность воздать Богу хоть что-либо равное их радости. Слово, переведенное как «воздать» (греч.: *antapodidomi*), это составное слово, употребленное в Новом Завете в значении благодарения Бога только здесь. Полное значение этого слова — «вернуть что-то за что-либо, полученное». Благодарение воздается «Богу» и совершается «за» или «относительно вас», то есть всех христиан в Фессалонике. Внутренний настрой благодарения часто упоминается в этих посланиях (срав. 1 Фес. 1:2; 2:13; 2 Фес. 1:3; 2:13).

за всю радость, которою радуемся о вас пред Богом нашим, — Через употребление *epi* («за»), вводящего это предложение, проясняется основание, или причина, для благодарения. «Скорбь и нужда» со стороны авторов (ст. 7) были полностью вознаграждены и приносят новое осознание радости по причине верности фессалоникийцев. Эта радость — продолжительное действие, на что указывает глагол в настоящем времени (греч.: *chairo*). Радость, испытываемая авторами, происходит «пред Богом нашим». Это — радость, исходящая от осознания присутствия Бога и свободная

от всякого личного себялюбия или мирских побуждений. Фраза «пред Богом нашим», или «в присутствии нашего Бога», выраженная словом *emprosthen*, более характерна для 1 Послания к Фессалоникийцам, чем для любого другого послания Павла.

Стих 10. Ночь и день всеусердно молясь о том, — Молитва авторов описывается двумя определениями, которые в греческом тексте для большей выразительности стоят перед причастием. Как сказано, молитва приносится Богу «ночь и день». Оба существительных стоят в форме родительного падежа, и это показывает, что молитва совершается во время ночи и в течение дня, а не всю ночь и весь день. Смотрите 2:9, где употреблена такая же структура. Слово «всеусердно» (греч.: *hyperekperissou*) в Новом Завете, помимо этого стиха, употреблено еще дважды (1 Фес. 5:13; Еф. 3:20). Оно означает «обильно, сверх всякой меры, значительно превосходящее все границы, сверхобильно». Молитва авторов этого послания не была равнодушной, но была обильной и напряженно ревностной. Это двойное описание их молитвы находится в полном согласии со словом, переведенным «молясь». Этот глагол означает «просить, умолять» и указывает на ощущение нужды со стороны просящих. Грамматическая структура показывает, что это прошение является вспомогательным в желании соответственно отблагодарить Бога.

чтобы видеть лице ваше и дополнить, чего недоставало вере вашей? — Авторы хотели лично встретиться с читателями. Они хотели увидеть читателей, но не ради собственного удовлетворения, а на благо читателей. Слово «дополнить» (греч.: *katartizo*) употребляется в других отрывках для обозначения починки сетей (Мат. 4:21; Мар. 1:19) и переведено как «исправляйте» в Послании к Галатам 6:1. Иногда оно означает «снаряжать полностью, снабжать, готовить». Слова «чего недоставало вере вашей» необязательно означают, что не все было в порядке с их верой (срав. стихи 6-8), скорее, они подразумевают то, что были определенные аспекты, в которых им было необходимо получить дальнейшие наставления. Некоторые из этих аспектов обозначены в 4:13-5:22. Так как их личная встреча с фессалоникийцами была маловероятной, эти вопросы раскрываются в послании. Этот недостаток, очевидно, был вызван внезапным окончанием проповедования и преподавания, когда миссионерам пришлось покинуть их (Деян. 17:10).

5. МОЛИТВА ПАВЛА

3:11-13

(11) Сам же Бог и Отец наш и Господь Иисус Христос да управит путь наш к вам. (12) А вас Господь да исполнит и преисполнит любовью друг ко другу и ко всем, какою мы исполнены к вам, (13) Чтобы утвердить сердца ваши непорочными во святине пред Богом и Отцем нашим в пришествие Господа нашего Иисуса Христа со всеми святыми Его. Аминь.

Стих 11. Сам же Бог и Отец наш и Господь Иисус Христос — Повторяется желание вернуться в Фессалонику. Сатана воспрепятствовал такому посещению, но Бог могущественнее сатаны, и Он, возможно, считает возвращение миссионеров уместным. Эти слова подчеркивают, что именно Бог должен открыть путь, а не они сами. Тесная связь между Богом Отцом и Иисусом здесь имеет очень большое значение. Они разделяют исключительное право божества управлять путями людей (срав. Пс. 31:8; 36:23). Единение Отца и Сына в молитве демонстрирует то, что христиане принимали Сына как божество.

да управит путь наш к вам. — Глагол «управит» (греч.: *kateuthuno*) употреблено так, что он выражает пожелание или сильное желание. Его основное значение — «я направляю» или «я даю верный путь, я управляю». Он употреблен еще в двух других новозаветных отрывках, Евангелии от Луки 1:79 и 2 Послании к Фессалоникийцам 3:5. Моффатт говорит, что этот глагол обычно употреблялся в смысле провидения, управляющего поступками человека. Если на эту молитву будет ответ, проповедники смогут вернуться в Фессалонику, не отклоняясь от своего пути. Миссионеры, конечно, знали о том, что только Бог имел исключительное право определять время и способ отвечать на молитвы.

Стих 12. А вас Господь да исполнит и преисполнит любовью — Союз, употребленный в начале этого стиха, является противительным, и, вероятно, его следует перевести как «но». Смысл этого в следующем: «Каким бы ни было положение авторов, что же касается вас, то пусть Господь...» Авторы осознавали, что духовное возрастание читателей было не в их руках, но зависело от Бога. «Господь» может относиться как к Богу Отцу, так и к Сыну в ст. 11. Судя по контексту и привычному для Павла употреблению этого слова, более чем вероятно, что в этом стихе Господь означает Иисуса (срав. стихи 8 и 11). Авторы употребляют еще два глагола в желательном наклонении, выражая свою молитву о чи-

тателях. Глаголы «исполнить» и «преисполнить» практически синонимичны, и их сочетание усиливает эту идею настолько, что слова эти можно перевести следующим образом: «исполнить сверхобильно». Слово «любовью» относится к любви, которая уже была в этих христианах (1:3; 3:6), и авторы молятся о том, чтобы эта любовь возрастала еще сильнее. Характеристики этой любви описаны в 1 Послании к Коринфянам, глава 13, она должна развиваться в жизни каждого христианина.

друг ко другу и ко всем, — Такое же выражение мы находим в 5:15 в несколько ином контексте. Как представляется, нет оснований для предположений о том, что в фессалоникской церкви было две отдельные группы — из числа иудеев и из числа язычников (К. Лейк, *The Earlier Epistles of St. Paul*, с. 89-90). Слова «друг ко другу» наилучшим образом следует воспринимать как относящиеся к братьям-христианам (срав. Иоан. 13:34; 1 Пет. 1:22; 1 Иоан. 3:14; 4:7,8,20,21), и слова «ко всем» — к более широкому кругу людей (срав. Гал. 6:10; 2 Пет. 1:7). Обязанность христианина любить и служить не должна ограничиваться братьями-христианами, но всеми людьми, даже если они вас преследуют (Мат. 5:44).

какою мы исполнены к вам, — Миссионеры следовали наставлениям Христа, но они призывают к своему примеру, чтобы ему следовали обращенные. Этим самым еще раз подчеркивается любовь Павла и его соработников к читателям.

Эта глава, как и все другие в этом послании, завершается прямым указанием на пришествие Господа в конце этого мироустройства.

Стих 13. Чтобы утвердить сердца ваши — «Чтобы» — это греческое слово *eis*, употребленное с инфинитивом цели, *sterixai*. Слово «утвердить» (греч.: *sterizo*) означает «сделать устойчивым» или «придать твердость» (см. 3:2). Слово «сердце» относится здесь не только к эмоциональной стороне человеческой натуры, подобно нынешнему употреблению этого слова, но к месту, где формируются скрытые мотивы жизни и поведения. Именно Господь утверждает людей, и только по мере того как Он развивает в них необходимую внутреннюю духовную устойчивость, они могут стоять твердо и непоколебимо вне зависимости того, что приготовило для них будущее.

непорочными во святые — «Непорочными» (греч.: *amemptos*) означает «безупречный, без порока, невиновный, невинный». «Во

святыне» (греч.: *en hagiosune*) означает «сферу, где должна проявиться непорочность» (Элфорд, III:267). «Святыня», о которой здесь идет речь, это, скорее, состояние святости, чем процесс освящения (*hagiosune*, а не *hagiasmos*). Это состояние вызывается тем, что человек вступает в правильные отношения с Богом через Иисуса Христа. Христиане обязаны поддерживать эти отношения и подпитывать их развитием такого образа жизни, который будет показывать, что эта жизнь действительно взята в удел служения Богу.

перед Богом и Отцем нашим — Быть безупречным перед Богом гораздо важнее, чем быть безупречным перед людьми. Люди судят других как критики, но Бог делает это как любящий Отец. Эти слова имеют эсхатологическую направленность, что проявляется в следующей фразе.

в пришествие Господа нашего Иисуса Христа — Непорочность — это то, к чему христианин стремится в этой жизни, но во всей полноте это будет реализовано при возвращении Господа. Только те, которые приняли исторически существовавшего Иисуса Нового Завета как Сына Божьего и своего Спасителя, в конце всего будут признаны угодными («непорочными»).

«Пришествие» переведено со слова *parousia*, означающего «личное присутствие рядом с» кем-то или чем-то. Это одно из самых распространенных слов Нового Завета, употребляемого в отношении пришествия Иисуса Христа в конце нынешнего мироустройства. Оно описывает Его постоянное присутствие, которое станет временем блаженства для Его народа (см. комментарий к 2:19). *Parousia* вполне может служить ключевым словом этого послания, словом надежды, ободрения, утешения и благословения, возвещающим великую уверенность народу Божьему, подвергаемому жестоким испытаниям.

со всеми святыми Его. Аминь. — Эти слова стали средоточием большого количества разговоров. Слово «святые» может быть переведено как «освященные», что отражено в Новой Международной Версии Библии. Этим самым открывается полемика в отношении того, кто под этим подразумевается — ангелы, святые или и те, и другие. В отношении каждой точки зрения были приведены убедительные доводы.

Греческий Ветхий Завет (Септуагинта) содержит те же самые слова *hoi hagioi*, когда речь идет об ангелах (срав. Втор. 33:3; Зах.

14:5). В Новом Завете пришествие Иисуса представляется «со святыми Ангелами» (Мар. 8:38; 13:27; Мат. 25:31). Об ангелах также говорится в связи с явлением Иисуса Христа (2 Фес. 1:7). По причине этих и схожих отрывков некоторые признанные исследователи заключают, что в этом стихе подразумеваются ангелы (См., напр., Маршалл, с. 102-103).

Те же, кто полагает, что «святые» – это наилучший возможный перевод, считают, что речь идет о духах людей, «святых умерших», чьи духи Господь принесет с Собой при Своем возвращении. Этот довод основан на том, что *hagioi* – это общеупотребительное новозаветное слово для обозначения тех, кто был омыт кровью Иисуса Христа. Только в Послании Иуды 1:14 слово «святые» означает ангелов в Новом Завете, и, возможно, в этом стихе. Павел неизменно употребляет это выражение в отношении святых, хотя здесь оно означает святых на земле. Придерживающиеся той точки зрения, что здесь следует читать именно «святые», спрашивают, к чему делать исключение из обычного употребления слова, чтобы оно означало здесь ангелов (См., напр., Хендриксен, с. 92-94).

Несколько уважаемых авторов полагают, что в этом высказывании подразумеваются как ангелы, так и искупленные верующие. Представителем этой группы является Леон Моррис. Он говорит:

«В данном конкретном случае не предполагается наличие причин полагать, что мысль Павла ограничена той или другой категорией. В Новом Завете проясняется, что как ангелы, так и усопшие святые будут с Господом при Его возвращении» (с. 115).

Так как в 1 Послании к Фессалоникийцам ангелы не упоминаются особо и так как нет связи ангелов с чем-либо в этом послании, но речь идет о прославленных верующих, я делаю вывод о том, что здесь говорится об искупленных людях, а не об ангелах. Эта позиция не исключает присутствия ангелов при возвращении Господа, как об этом говорится в Евангелии от Марка 8:38. Конечно, попытки связать это утверждение с так называемым «взятием на небо» следует отвергнуть.

ГЛАВА 4

IV. НАСТАВЛЕНИЯ ОБ ОБРАЗЕ ЖИЗНИ

4:1-5:11

1. ПРОБЛЕМА НРАВСТВЕННОСТИ В ПОЛОВЫХ ОТНОШЕНИЯХ

4:1-8

(1) За сим, братия, просим и умоляем вас Христом Иисусом, чтобы вы, принявши от нас, как должно вам поступать и угождать Богу, более в том преуспевали; (2) Ибо вы знаете, какие мы дали вам заповеди от Господа Иисуса. (3) Ибо воля Божия есть освящение ваше, чтобы вы воздерживались от блуда; (4) Чтобы каждый из вас умел соблюдать свой сосуд в святости и чести, (5) А не в страсти похотения, как и язычники, не знающие Бога; (6) Чтобы вы ни в чем не поступали с братом своим противозаконно и корыстолюбиво: потому что Господь — мститель за все это, как и прежде мы говорили вам и свидетельствовали. (7) Ибо призвал нас Бог не к нечистоте, но к святости. (8) Итак непокорный непокорен не человеку, но Богу, Который и дал нам Духа Своего Святого.

Стих 1. За сим, братия, — «За сим» вовсе не означает, что послание близится к завершению, но оно знаменует переход к другой теме. Не получив возможности обратиться к читателям лично, авторы обращаются к ним письменно для того, чтобы было дополнено то, чего им недоставало (см. комментарий к 3:10). «За» переведено со слова *oin*, выражающего следствие или простую последовательность. Прежде авторы молились о том, чтобы их читатели возрастали в святости, теперь же они наставляют их в этом. Употребление слова «братия» показывает мягкость, с которой они подходят к рассмотрению некоторых деликатных вопросов.

просим и умоляем вас — «Просим» происходит от слова, которое в основном означает «упрашивать» или «обращаться с просьбой». Это еще одно свидетельство интереса, проявленного авторами. Интересно отметить, что в писаниях Павла это слово употребляется только в посланиях к македонским церквям (5:12; 2 Фес. 2:1; Фил. 4:3). «Вы» — форма множественного числа, включающая всех христиан в Фессалонике. «Умоляем» переведено с составного греческого слова, которое в этом контексте означает

«увещать в смысле наставления или ободрения» (Лайнберри, с. 38). «Просим» и «умоляем» употреблены вместе в Новом Завете только в этом стихе и выражают настоятельную необходимость поддержания христианского образа жизни.

Христом Иисусом, — В Господе Иисусе (ПК). Как представляется, эти слова несут в себе идею того, что авторы имеют властные полномочия, но даже более того, так как читатели пребывают «в Господе», одно это должно служить для них достаточным мотивом, чтобы следовать учению, исходящему от авторов. У читателей должно сложиться ощущение, что Иисус Христос является важной частью положения, в котором они оказались.

чтобы — Этот союз (греч.: *hina*) связан со словами «более в том преуспевали» и мысль, которую он вводит, будет полностью раскрыта в конце предложения.

вы, принявши от нас, как должно вам поступать — «Принявши» означает, что миссионеры понятно преподавали им не только основы вести о спасении (2:13), но также этические вопросы поведения. Слово «должно» происходит от *dei*, что указывает на нравственное обязательство, основанное на том, что они приняли. «Поступать» — это распространенное новозаветное слово для обозначения образа жизни. Употребление настоящего времени подчеркивает, что надлежащее поведение в жизни должно стать постоянным.

и угодать Богу, — Это очень тесно связано со словом «поступать». Эти два инфинитива, «поступать и угодать Богу», формируют сочетание двух идей, одна из которых зависима от другой, и означают «поступать так, чтобы угодать Богу». Быть такими, какими Бог желает нас видеть, это постоянное духовное упражнение.

Что вы и делаете (СПБТ), Как вы и поступаете (ПК) — Эти слова опущены в СП, хотя присутствуют в греческом тексте. Здесь мысль еще раз прерывается, очевидно, для того, чтобы читатели не подумали, что их осуждают. Авторы таким образом подбирают слова в этом предложении, что похвала и поддержка звучат очень явно, потому что читатели жили в согласии с наставлениями, как показывает сообщение Тимофея.

более в том преуспевали; — В греческом тексте повторяется союз *hina*, и это придаточное предложение завершается. Глагол «преуспевали» (греч.: *perisseou*) встречается в 3:12, где он упот-

реблен в смысле преисполнения «любовью». Обычно это слово употребляется с особым качеством, которое должно преумножаться. Здесь наставления относятся ко всей жизни в целом, и смысл этого в том, что христиане должны неизменно возрастать в подобии Иисусу. Особые аспекты этого будут упомянуты ниже.

Стих 2. Ибо вы знаете, — Эта фраза используется в послании снова и снова (срав. 1:5; 2:1,2,5,11; 3:3,4), чтобы подчеркнуть, что не дается никакой новой вести, но эти слова призваны освежить память читателей. Повторение — один из главных факторов учения.

какие мы дали вам заповеди от Господа Иисуса. — Значение слова «заповеди», употребленного в греческом тексте в форме множественного числа, имеет военное происхождение, обычно оно употребляется в Новом Завете с целью показать властные полномочия. К учению апостолов нельзя относиться с безразличием, потому что оно было передано властью Господа Иисуса Христа. Это совершенно очевидно проясняется окончанием фразы, «от Господа Иисуса». Апостольское учение не зародилось среди апостолов, оно пришло от Господа, и ему должно поклоняться.

Стих 3. Ибо воля Божия — Ибо то есть воля Божия (ПК). «Ибо» (греч.: *gar*) вводит объяснение и показывает, что заповеди, данные обращенным, не были созданы авторами послания. «То» является подлежащим и в состав этого предложения включено для выразительности. Это слово относится к тому, что следует ниже и будет объяснением «заповедей», упомянутых в ст. 2. «Воля» является переводом слова *thelema* и здесь употребляется без артикля, и это, очевидно, указывает на то, что ниже следующее не является полной волей Божьей в отношении всех вопросов.

есть освящение ваше, — «Освящение» (греч.: *hagiasmos*) служит приложением к «воле». Воля Божья в отношении фессалоникийцев в этом контексте это их освящение. Это самый ранний случай употребления этого слова в христианской литературе. В более ранней греческих произведениях оно употреблялось в отношении посвященности религиозным целям, но даже в греческом переводе Ветхого Завета оно не имеет того сильного нравственного значения, которое заложено в нем здесь. Христиане должны быть полностью взяты в удел для Бога и отделены жизнью и поведением от неверующего мира.

чтобы вы воздерживались от блуда; — «Воздерживались» является переводом слова, означающего «сдерживаться, держаться в отдалении, не подпускать». Обратите внимание на употребление этого слова в Книге Деяний 15:20, когда Сила участвовал в передаче письма церквям. То, что этим христианам в Фессалонике было сказано «воздерживаться от блуда», может показаться современному читателю странным, но подобное предостережение было крайне необходимым среди тех, кто обратился во Христа из язычников в первом столетии. Среди многих язычников поощрялись различные формы внебрачных половых связей. Отдельные формы религиозных ритуалов включали в себя *porneia*. Это слово в первую очередь означает «участвовать в любых формах половой безнравственности, и зачастую — пользование услугами протитутков», но оно употребляется в Новом Завете для обозначения любых форм незаконных половых отношений. В данном стихе следует принять широкое значение этого слова. С самого начала христианство освящало половые отношения в браке подобно иудаизму; вне брака они были и остаются запрещенными. Человеку с языческим происхождением было бы сложно принять подобные ограничения. Неудивительным было бы то, что некоторые вернулись к старым привычкам после обращения. Сравните это с подобным учением в 1 Послании к Коринфянам 1:4-9; 5:1-5; 6:12-20, которое было дано людям с преимущественно языческим происхождением.

Стих 4. Чтобы каждый из вас умел — Объявив негативную часть воли Божьей в отношении них, авторы обращаются к положительной стороне. Каждому человеку следует «уметь», или «познать, чтобы уметь».

соблюдать свой сосуд — Эти слова вызывают некоторые затруднения. Означают ли они «властвовать над своим телом» (НЗСП) или «взять себе жену» (RSV)? Последней точки зрения придерживались некоторые ранние авторы, например, Феодор Мопсуэстийский, умерший в 428 г., и Августин, умерший в 430 г. Слово, переведенное как «соблюдать» (греч.: *kataiai*), является инфинитивом настоящего времени. При употреблении со словом «сосуд» (греч.: *skeuos*) он становится идиоматическим выражением, эвфемизмом для обозначения половых отношений. Слово «сосуд» в этом стихе теоретически может означать жену человека или его тело, но последнее наилучшим образом соответствует контексту.

В Новом Завете нет примеров того, как жену человека называли его *skeuos*. Подобное описание было бы для нее унижением.

Правильное значение этого выражения в том, что каждый человек должен «уметь соблюдать», то есть «контролировать» свое тело. Это соответствует другим случаям употребления слова «сосуд» в писаниях Павла, а также других стихах Библии. В Новом Завете нигде не говорится о том, что жена или муж является «сосудом» другого.

в святости и чести, — Тело человека принадлежит Господу и должно быть посвящено Ему (срав. 1 Кор. 6:20). Святость исключает нечистоту, а нечистота бесчестит тело, следовательно, это увещивание призывает к управлению своим телом, чтобы оно не было осквернено (срав. Рим. 1:24).

Стих 5. А не в страсти похотения, — Тело принадлежит Господу, и его нельзя использовать как орудие потворства своим желаниям. Слово «страсть» (греч.: *pathos*) никогда не имеет нейтрального значения в Новом Завете, но всегда несет в себе смысл чего-то дурного. Оно означает «привязанность духа, чувство или страсть». «Похотение» (греч.: *epithumai*) означает «сильное, страстное желание, стремление». В большинстве случаев оно употребляется в отрицательном значении, как и в этом стихе. «Страсть» символизирует пассивную сторону порока, неуправляемое желание, а «похоть» — активную сторону порока. Оба слова вместе означают подчинение человека своим страстям.

как и язычники, не знающие Бога; — Неевреи (то есть язычники), ничего не знающие о законе Моисеевом или христианском образе жизни, ничего не знают и о святом и почетном поведении, к которому призываются эти читатели. Павел часто употребляет выражение «не знающие Бога» для обозначения людей, не относящихся к еврейскому народу. В Послании к Римлянам 1:18 и след. содержится более полное описание положения язычников. Некогда они имели знание о Боге, но «не заботились иметь Бога в разуме» (Рим. 1:28). В результате этого без определенного знания Бога человек не мог раньше и не может сейчас вести освященный христианский образ жизни.

Стих 6. Чтобы вы ни в чем не поступали с братом своим противозаконно и корыстолюбиво: — Не переступать границ и не извлекать выгоды в этом деле за счет своего брата (ПК). Те, кто видит в этом продолжение рассматриваемого вопроса о чис-

тоте в половых отношениях, имеют здесь больше оснований для своей точки зрения. Слова «поступали противозаконно» (употребленные в Новом Завете только в этом стихе) — это начальная форма глагола, которая буквально означает «нарушать границы» и здесь означает пересечение запретной черты, то есть незаконное вторжение (в плане половых отношений) на территорию, которая человеку не принадлежит. Нарушение, о котором здесь идет речь, причиняет вред брату. «Корыстолюбиво» (греч.: *pleonekteo*) означает «злоупотребить, обмануть, перехитрить». Это слово означает желание человека иметь больше, чем ему надлежит иметь в любом аспекте жизни. Значение этого в том, что человек не может взять жену своего брата или другого члена его семьи для удовлетворения своей похоти. Слова «в этом деле», несомненно, относятся к рассматриваемому вопросу, а не какой-то новой теме. Слова «с братом своим», как представляется, означают брата-христианина, хотя эта же истина применима в отношении родного брата или язычника.

потому что Господь — мститель за все это, как и прежде мы говорили вам и свидетельствовали. — «Потому что» вводит, по крайней мере, одну причину для данных наставлений. «Мститель» (греч.: *ekdikos*) означает того, кто отправляет правосудие. Как представляется, здесь это слово означает Господа Иисуса Христа, так как в ст. 7 тема сменяется и речь пойдет о Боге. Употребляя это слово в контексте суда, Павел обычно обозначает им Иисуса Христа (срав. 2 Фес. 1:8; 1 Кор. 4:5). Еще раз читателям напоминают о том, что они уже были научены этим вопросам во время пребывания миссионеров в Фессалонике (см. выше 2:11,12). Последнее слово в этом стихе довольно выразительно и может быть переведено как «мы настаивали» или «мы торжественно свидетельствовали».

Стих 7. Ибо призвал нас Бог не к нечистоте, — Здесь приводится вторая причина для данных увещаний. Бог призвал обращенных к чему-то лучшему, чем «нечистота» (греч.: *akatharsia*), слово, которое предполагает загрязнение либо в физическом, либо в нравственном смысле. Здесь мы имеем второе значение, которое также подтверждает, что речь по-прежнему идет о чистоте в половых отношениях. Слово «призвал» указывает на конкретное событие, которое произошло, когда читатели услышали слово и повиновались евангелию (срав. 2 Фес. 2:14).

но к святости. — «Святость» — это то же слово, что и употребленное в ст. 4, это то, что происходит при обращении и развивается по мере того, как человек все более уподобляется Христу. Христианин должен вести свою жизнь в осознанной преданности Богу. Обратите внимание, что призывает именно Бог, и Он имеет право на Свой народ.

Стих 8. Итак — Это сложная и очень выразительная частица. Она значительно сильнее привлекает внимание к выводу, который последует, чем более простые слова. Это слово в Новом Завете встречается только в этом стихе и в Послании к Евреям 12:1.

непокорный — Это слово обращено к тому, кто отвергает или отрицает заповеди (ст. 2) или образец, данный в стихах 4 и 5, и в результате не повинуетс я им.

непокорен не человеку, но Богу, — Когда Иисус Христос дал наставление Своим апостолам и отправил их проповедовать, Он понятно сказал о том, что они были Его представителями настолько, что если кто-либо отказывался внимать их словам, он отказывался внимать Христу, а также Отцу (Лук. 10:16; Мат. 10:40). За наставлениями, данными Павлом и его соратниками, стоял Бог, поэтому неуважение к этим наставлениям есть отвержение Бога.

Который и дал нам Духа Своего Святого. — Бог дает Святого Духа каждому повинующемуся Ему (Деян. 5:32). Глагол настоящего времени употреблен с целью показать характер Бога; Он дает. Положение прилагательного «Святого» привлекает внимание к этому слову. Так как Дух, дарованный каждому христианину, Свят, становится понятным требование о практической святости в жизни тех, в которых Он пребывает (срав. 1 Кор. 6:19,20).

2. ПРОБЛЕМА ПОВЕДЕНИЯ В ОБЩЕСТВЕ

4:9-12

(9) О братолюбии же нет нужды писать к вам, ибо вы сами научены Богом любить друг друга; (10) Ибо вы так и поступаете со всеми братьями по всей Македонии. Умоляем же вас, братия, более преуспевать (11) И усердно стараться о том, чтобы жить тихо, делать свое дело и работать своими собственными руками, как мы заповедывали вам; (12) Чтобы вы поступали благоприлично пред внешними и ни в чем не нуждались.

Стих 9. О братолюбии же — Что же касается братолюбия (ПК). Такая структура предложения обычно используется Павлом при ответе на вопрос, заданный в послании (срав. 1 Кор. 7:1,25; 8:1;

12:1; 16:1,12). Некоторые авторы предположили, что фессалоникская церковь отправила письмо с Тимофеем, либо, что также возможно, самостоятельно (напр., Миллиган, с. 126; Фрейм, с. 141). Такое предположение возможно, но в его подтверждение нет никаких свидетельств, кроме этой фразы. Если бы Тимофей принес этот вопрос с собой как часть своего сообщения, ответ был бы дан таким же образом. Контекст не указывает на то, что читателями был задан вопрос, но он показывает, что некоторые христиане вели образ жизни, не соответствующий должному мерилу христианского поведения. Эти слова по большей части представляются спонтанным увещанием.

Слово «братолюбие» (греч.: *philadelphia*) обычно в Новом Завете ограничивается в значении любовью к братьям и сестрам во Христе, в то время как «любовь» (греч.: *agape*) должно проявлять в отношении всех людей (срав. 3:12).

нет нужды писать к вам, — Эти слова предполагают контраст с вопросами предыдущей части, в отношении которого, очевидно, и была такая нужда.

ибо вы сами научены Богом любить друг друга; — «Ибо» употреблено с целью ввести объяснение, и слова «вы сами» ставят читателей в центр высказывания. Они «научены Богом». Слово, переведенное как «научены Богом» (греч.: *theodidaktos*) встречается в Новом Завете только в этом стихе, и это, очевидно, первый случай его употребления в греческой литературе. Это не означает, что они были научены непосредственно Богом, вне связи с проповедниками, Павлом, Силуаном и Тимофеем. Эти люди были водимы Святым Духом, чтобы изрекать слова Божии. Принять это учение означало принять Бога. Фессалоникийцы были научены «любить друг друга» и фактически авторы этого послания уже говорили об их любви (3:6) и молились о том, чтобы их любовь «исполнялась и преисполнялась» (3:12). Слова этого стиха означают жертвенную любовь по причине предмета любви, «друг друга».

Стих 10. Ибо вы так и поступаете со всеми братьями по всей Македонии. — Авторы еще раз признают, что фессалоникские христиане действительно любили «друг друга» на всей территории Македонии. Очевидно, они использовали пути сообщения между своим городом и другими местами в этой провинции (срав. 1:7,8).

Умоляем же вас, братия, более преуспевать — После невыраженной напрямую похвалы Павел и его соратники «умоляют» их преуспевать более. «Умоляем» является переводом слова *parakaleo*. Оно рассмотрено в 4:1 вместе со словом «преуспевать». Верные христиане не могут довольствоваться мерой достигнутого, но всегда должны стремиться еще более уподобляться Христу в любви друг к другу.

Стих 11. И усердно стараться о том, чтобы жить тихо, — За увещанием преуспевать в любви к братьям следуют несколько инфинитивных словосочетаний, наставляющих читателей в отношении других вопросов, которые можно рассматривать как плод любви к братьям. Во-первых, выражение «усердно стараться» переведено с инфинитива настоящего времени, означающего продолжительное отношение и действие. Это слово в основном означает «ревностно стремиться к чему-либо, честолюбиво преследуя цель» (Лоу — Найда). Следующий инфинитив настоящего времени переведен как «жить тихо», это слово по сути означает «быть в покое» или «молчать». Здесь оно означает спокойствие духа или внутреннее успокоение. Брюс указывает, что сочетание этих слов в какой-то мере образует оксюморон.

Однако, как представляется, чрезмерный интерес к окончанию времен стал причиной беспокойства и волнения среди фессалоникийских христиан, и они перестали интересоваться обычными повседневными вещами. Как представляется, многие стали праздными.

делать свое дело — Употреблен еще один инфинитив настоящего времени, подчеркивающий длительное действие. Это увещание носит более конкретный характер, чем жить тихо. Каждый должен был заниматься своими личными делами. Это предостережение против вмешательства в дела других людей. Несомненно, их должны заботить нужды других людей, но им также следует избегать пренебрежения своими собственными обязанностями. Обратите внимание на 2 Послание к Фессалоникийцам 3:11; 1 Послание к Тимофею 5:13; 1 Послание Петра 4:15, где содержится подобное учение.

и работать своими собственными руками, — Этот инфинитив настоящего времени, «работать», означает «трудиться», и несомненно, что здесь идет речь о ручном труде. Это означает одну

из основных обязанностей человека ежедневно трудиться, чтобы заработать на жизнь. Авторы знали, что праздны настроенные святоши могут представлять серьезную угрозу для мира в общине или братства. Помните пример тяжелой работы, которую исполняли Павел и его соратники в Фессалонике, чтобы заработать себе на жизнь (2:9).

как мы заповедывали вам; — Фессалоникийцам было «заповедано» иметь достойную финансовую самостоятельность. «Заповедывали» (греч.: *paragello*) употреблено в грамматической форме аориста, означающего определенное действие в прошлом. Употребление слова «как» настойчиво указывает на точное соответствие между теми заповедями и нынешними.

Стих 12. Чтобы вы поступали благоприлично пред внешними — Первая причина заповеди, данной выше, состояла в том, чтобы христиане вели себя («поступали») «благоприлично», что означает «достойно», чтобы не стать камнем преткновения для неверующих. Эта озабоченность подаваемым примером высказывается в Новом Завете снова и снова (срав. 2:12; 4:1; Рим. 13:13; 1 Кор. 5:12,13; 10:32,33; 14:40; Кол. 4:5; 1 Тим. 3:7; 1 Пет. 2:12). Невозможно, чтобы верный христианин жил не обращая внимания на внешние приличия.

и ни в чем не нуждались. — Слово, переведенное как «ни в чем» (греч.: *medeis*) может быть как мужского рода («никто»), так и среднего («ничто»). Если принять форму мужского рода, как это сделано в СПБТ и НЗСП, смысл состоит в том, что христиане, следуя заповедям, данным в этом контексте, будут вести достойную жизнь и будут независимыми гражданами, а не тунеядцами. Приводят доводы о том, что форма мужского рода более концентрируется на злоупотреблении братолюбием (Мэар, с. 275) и лучше соответствует контексту (Маршалл, с. 117). С другой стороны, слово «нуждаться» обычно употребляется со словом, в котором есть нужда, в родительном падеже, поэтому представляется, что здесь следует принять за основу форму среднего рода. Средний род подчеркивает, что читателям предписывается самым должным образом заботиться о себе и своих семьях личным трудом. В каждой семье возникают периоды нужды, но это не должно наступать по их изволению. Те, кто сознательно злоупотребляет щедростью других, не живут в любви.

3. ВОПРОС ОБ УМЕРШИХ

4:13-18

(13) Не хочу же оставить вас, братия, в неведении об умерших, дабы вы не скорбели, как прочие не имеющие надежды. (14) Ибо, если мы веруем, что Иисус умер и воскрес, то и умерших в Иисусе Бог приведет с Ним. (15) Ибо сие говорим вам словом Господним, что мы живущие, оставшиеся до пришествия Господня, не предупредим умерших; (16) Потому что Сам Господь при возвешении, при гласе Архангела и трубе Божией, сойдет с неба, и мертвые во Христе воскреснут прежде; (17) Потом мы, оставшиеся в живых, вместе с ними восхищены будем на облаках в сретение Господу на воздухе, и так всегда с Господом будем. (18) Итак утешайте друг друга сими словами.

Стих 13. Не хочу же оставить вас, братия, в неведении — Употребление «же» в значении «но» (греч.: *de*) и «братия» со словами «не хочу оставить вас в неведении» указывает на начало новой темы. Эти последние слова нередко встречаются в писаниях Павла. Он употребляет их, чтобы ввести объяснение своему высказыванию (Рим. 11:25), оправдать предостережение (1 Кор. 10:1), начать разговор о личном (Рим. 1:13; 2 Кор. 1:8). Здесь он употребляет эту фразу, чтобы начать новую тему и дать свежую информацию о том, что читатели уже слышали ранее. Эта фраза тождественна другой, употребляемой Павлом: «Желаю, чтобы вы знали» (Кол. 2:1; срав. Фил. 1:12).

об умерших, — Содержание этого абзаца указывает на то, что со времени ухода Павла и его спутников-миссионеров из Фессалоники умер по крайней мере один из новообращенных. В результате возник вопрос о положении мертвых в сопоставлении с живыми: «Не теряют ли они каких-либо благословений?»

Слово «умершие» переведено с причастия настоящего времени, означающего «засыпающие время от времени». Это слово, *koimao*, употребляется в Новом Завете несколько раз для описания смерти верующих (Мат. 27:52; Иоан. 11:11-13; Деян. 7:60; 1 Кор. 7:39; 15:6,18), и его смысл, как представляется, заключается в словах «успокоиться от трудов» в Книге Откровения 14:13. Такое сравнение вполне уместно, имея в виду покой от трудов, а также пробуждение при воскресении. Конечно, сон в этом контексте не имеет ничего общего с учением о том, что душа после смерти пребывает в бессознательном отдохновении (сон души). В этом контексте речь не идет о состоянии души после смерти, но тело представляется спящим и не имеющим сообщения со своим земным окружением.

дабы вы не скорбели, как прочие не имеющие надежды. — Эти слова не означают, что живущие полагали, будто умершие были духовно потеряны. Трудность заключалась в неумении понять истинное положение умерших верующих. Было бы нормальным ожидать, что читатели станут оплакивать смерть любимого человека, но эти слова означают: «перестаньте скорбеть». Христианин, понимающий истинное положение вещей, может скорбеть по причине личной утраты, но в то же самое время радоваться, потому что усопший ушел, чтобы быть с Господом (срав. Фил. 1:23). Скорбь, о которой здесь идет речь, подобна той, которую имеет язычник, не имеющий надежды. Язычник полагал, что когда человек умирает, это конец. Подобные взгляды подтверждаются литературой того времени. По словам некоего Феокрита, «надежды — для живых; мертвые без надежды». В языческой литературе было несколько слов о бессмертии души, но этой мысли не было придано истинной славы. Павел упоминает ту же мысль в Послании к Ефесянам 2:12. Надежда христианина покоится на воскресении, потому что Иисус был воскрешен.

Некоторые христиане в Фессалонике, очевидно, неправильно поняли что-то из того, чему их научили прежде. Как представляется, они упустили из виду тот факт, что благословения Божьи приготовлены не только для тех, кто будет жить на земле в момент пришествия Христа. Эти благословения также предназначены для умерших в вере.

Стих 14. Ибо, если мы веруем, что Иисус умер и воскрес, — Авторы настолько уверены в факте воскресения Иисуса, что они облачают это высказывание в форму предложения условия. Отсутствие сомнения выражается словом «если». Смысл этого таков: «Если мы веруем, что Иисус умер и воскрес, и Он сделал это». Употребление имени «Иисус» в этом предложении имеет особое значение, потому что это напоминает читателям о том, что Иисус, человек, умер (реальное историческое событие). Если этот человек умер и воскрес, то к чему скорбеть подобно язычникам, не принимающим этого факта? Воскресение Христа — это залог надежды христианина.

то и умерших в Иисусе Бог приведет с Ним. — «То и» (греч.: *houtos*) является наречием, которое означает, что верующие в воскресение Иисуса должны также веровать в свое воскресение в

конце времен. «В Иисусе» буквально означает «через Иисуса» (греч.: *dia tou iesou*). Так как предлог *dia* не переводится как «в» ни в одном отрывке, здесь наилучшим образом следует перевести его как «через». Любой из этих переводов поднимает некоторые вопросы относительно конкретного значения этого высказывания. Предложное сочетание «через Иисуса» может быть связано с глаголом «приведет», и тогда смысл стиха будет в следующем: «то и через Иисуса Бог приведет умерших с Ним». Как представляется, структура предложения противоречит такой точке зрения, потому что глагол «приведет» оказывается отяжеленным предложными сочетаниями перед ним и после него, в результате чего практически невозможно увидеть разницу между этими двумя фразами. Более приемлемым будет принять другой вариант и соединить слова «через Иисуса» со словами «то и умерших». Это привносит равновесие в предложение, потому что «с Ним» естественным образом сочетается с глаголом «приведет». Принятие этой точки зрения показывает, что слова «через Иисуса» указывает на цель, достигаемую «Иисусом», упомянутым в начале стиха. Он устранил жало смерти для Своих последователей Своим воскресением. Следовательно, нет нужды горевать, так как обещание Божье привести с Ним умерших понятно и несомненно.

Стих 15. Ибо сие говорим вам словом Господним, — Более полное объяснение следующих слов представлено словом «ибо» (греч.: *gar*). Указательное местоимение «сие» (то есть, «это») относится к следующему ниже объяснению, начинающемуся словами «что мы». Выражение «словом Господним» означает слово, изреченное исторически существовавшим Иисусом. Эта фраза на языке оригинала имеет предлог «в» (греч.: *en*), и это проясняет источник. Было ли это высказывание уже записано как Его слова? Некоторые искали подобное высказывание в евангелиях, но не смогли его обнаружить. Евангелие от Матфея 24:31 напоминает его более всего, но различия между ними огромны. Однако наиболее вероятное значение этой фразы в том, что она относится к некоему откровению, данному непосредственно Павлу и, возможно, его соратникам (срав. Деян. 18:9; Гал. 1:12; Еф. 3:3). То, что не все высказывания Господа записаны в евангелиях, проясняется в Книге Деяний 20:35. Это объяснение понятно, и оно правильно, потому что исходит от Самого Господа.

что мы живущие, оставшиеся до пришествия Господня, — «Мы живущие» вовсе не означает, будто Павел полагал, что он, Силуан или Тимофей будут живы при возвращении Господа. Эти люди знали о бренности этой жизни так же, как и мы. Слова, употребленные авторами, могут означать не более чем «те христиане, которые будут жить во время Его пришествия». Иногда Павел относил себя к тем, кто будет жив при *parousia* (1 Кор. 15:51,52 и здесь), в других случаях он относил себя к тем, которые будут воскрешены в то время (1 Кор. 6:14; 2 Кор. 4:14). Верно то, что подбор слов здесь дает возможность авторам дожить до Его пришествия, но он также предполагает возможность их смерти до этого времени.

не предупредим умерших; — Отнюдь не опережим умерших (ПК). Авторы заботит не время возвращения Господа, а то, что случится в момент Его возвращения. Мертвые ничего не упустят! Живущие не попадут в небесное царство до, или без, умерших ранее христиан.

Стих 16. Потому что Сам Господь — «Потому что» переведено со слова *hoti* и вводит более подробное высказывание в положительной форме, на котором основывается утверждение с отрицанием в ст. 15. Сойдет «Сам Господь», а не какой-то заместитель (срав. Деян. 1:11; Мар. 13:26; Лук. 17:24).

при возвещении, — При призывном кличе (ПК). Очевидно, это относится к возгласу Господа, на что указывает Его «глас» в Евангелии от Иоанна 5:28,29. Слово, переведенное как «возвешение» (греч.: *keleusma*) означает повелительный клич или повеление. Оно не встречается ни в одном другом стихе Нового Завета, но употребляется в греческом тексте Ветхого Завета в Книге Притчей 30:27: «У саранчи нет царя, но при слове повеления она выступает стройно» (ASV). Ф.Ф. Брюс приводит несколько других примеров его употребления в светском греческом языке. Здесь изображается Господь, покидающий небеса в конце этого мироустройства и дающий Свое повеление, и сразу после этого духи умерших верующих покидают царство мертвых и воссоединяются со своими телами, воскрешенными из могил в качестве духовных тел.

при гласе Архангела и трубе Божией, — Нет сомнений, что «возвешение» отличается от двух звуков, упомянутых здесь. Оно исходит от Господа, а эти из другого источника. Хендриксен пред-

полагает, что именно архангел извлекает трубный звук. Эта точка зрения может быть правильной, но более естественное впечатление от этих слов состоит в том, что есть три различных звука: повеление Господне, голос архангела и «труба Божия». Кроме этого стиха, В Новом Завете только в Послании Иуды 1:9 особо упоминается об архангеле, где Михаил назван по имени. Согласно иудейскому преданию, было семь архангелов, каждый со своим именем, но в этом стихе имя не упоминается. «Труба», очевидно, соответствует «последней трубе» в 1 Послании к Коринфянам 15:52 в схожем контексте (срав. Мат. 24:31).

сойдет с неба, — «С неба» переведено со слов *apo ouranou*, такое же выражение употреблено во 2 Послании к Фессалоникийцам 1:7 в отношении пришествия Господа. *Apo* — это подходящее слово для обозначения видимого неба, в то время как *ek* («из») более подходит для невидимого (срав. 1:10; 2 Кор. 5:2). «Небо» употреблено в единственном числе и указывает на небо, ограниченное нашим зрением (срав. Лук. 2:15; Деян. 1:11; 1 Пет. 3:22).

и мертвые во Христе воскреснут прежде; — «Мертвые во Христе» — это те умершие, или уснувшие, о которых говорилось в стихах 14 и 15. Тот факт, что они описаны как пребывающие «во Христе», показывает, что живое связующее звено, сотворенное при их обращении, не прекращает своего существования при физической смерти. Обратите внимание, что мертвые здесь не включают мертвых, умерших для общения с Богом во Христе. Общее содержание здесь посвящено передаче информации о христианах, а не язычников. То, что язычники также воскреснут, понятно утверждается в Евангелии от Иоанна 5:28,29; Книге Деяний 24:15, но они не подразумеваются в этих словах.

Слово «воскреснут» переведено с глагола в будущем времени, означающем воскресение из могилы. «Прежде» (греч.: *proton*) — это наречие, показывающее очередность событий; в следующем стихе говорится о том, что будет затем. Совсем не испытывая никакого ущерба при пришествии Христа, мертвые во Христе в каком-то смысле будут иметь преимущество над живущими во Христе. Обратите внимание, что эти слова включают всех христиан, умерших от начала до второго пришествия.

Стих 17. Потом мы, оставшиеся в живых, — После воскресения мертвых во Христе, «потом» (греч.: *epeita*) наступает следующая ступень в развитии действия, но это слово не предполагает

ет никакого интервала между двумя событиями. То, что никакого временного промежутка не будет, ясно следует из 1 Послания к Коринфянам 15:51,52, хотя здесь не упомянуто изменение.

вместе с ними восхищены будем на облаках — Слова «вместе с ними» показывают, что эти две группы, воскрешенные мертвые и живые, будут «восхищены» как одно целое для встречи с Господом. Эти две группы совершенно равноправны в принятии обещанных благословений. Глагол «восхищены» (греч.: *harapazo*) подчеркивает внезапность, быстроту и божественный характер события. Именно Бог забирает их. Так называемое «взятие живыми на небеса» часто связывают с этим словом, которое в латинском переводе звучало *rapturo*. Это «взятие» стало основой для широко распространенных взглядов о конце света, которые не имеют никакого подтверждения в Писании. Смысл этого стиха в том, что в пришествие Христа все верные христиане, умершие прежде или по-прежнему живущие, будут взяты с тем, чтобы встретить Господа в одно и то же время. Умершие ничего не упустят, поэтому у живущих нет оснований для скорби. Это «восхищение» описывается как происходящее «на облаках». Эти «облака» образуют ту сферу, в которую погружаются восхищенные (срав. Деян. 1:9).

в сретение Господу на воздухе, — Для встречи с Господом в воздухе (ПК). Непосредственное предназначение этого «восхищения» состоит в «встрече с Господом». Слово, переведенное как «сретение», конечно, иногда означает встречу с должностным лицом и возвращение с ним в пункт его назначения, но оно также может означать любую встречу, дружественную или враждебную, и уже контекст определяет, что автор имел в виду. Встреча, о которой здесь идет речь, происходит «на воздухе», буквально, «в воздух», очевидно, среди облаков. Нет оснований полагать, что восхищенные вернутся на землю с Господом, так как нет свидетельств того, что Он вновь вступит на эту землю.

и так всегда с Господом будем. — «Так» переведено со слова *houtos*, наречия образа действия. Его можно перевести как «таким образом, при этих обстоятельствах», и оно указывает на только что сказанное с целью подчеркнуть, что все будут с Господом навечно. Местом этого общения с Господом являются, несомненно, небеса, куда Христос ушел, чтобы приготовить место для Своего народа и откуда Он придет (срав. Иоан. 14:1-3; 2 Фес. 1:7).

Стих 18. Итак утешайте друг друга теми словами. — Написанных слов и приведенных доводов должно быть достаточно, чтобы принести утешение, ободрение или поддержку тем, кто скорбел. Следует отметить, что чувство (печаль) может быть вытеснена учением, а не каким-то другим чувством. Разум христианина — это ответ нехристианским эмоциям.

ГЛАВА 5

4. НЕСОМНЕННОСТЬ ПРИШЕСТВИЯ ХРИСТА

5:1-11

(1) О временах же и сроках нет нужды писать к вам, братия, (2) Ибо сами вы достоверно знаете, что день Господень так придет, как тать ночью. (3) Ибо, когда будут говорить: «мир и безопасность», тогда внезапно постигнет их пагуба, подобно как мука родами постигает имеющую во чреве, и не избегнут. (4) Но вы, братия, не во тьме, чтобы день застал вас, как тать; (5) Ибо все вы — сыны света и сыны дня: мы — не сыны ночи, ни тьмы. (6) Итак не будем спать, как и прочие, но будем бодрствовать и трезвиться. (7) Ибо спящие спят ночью, и упивающиеся упиваются ночью. (8) Мы же, будучи сынами дня, да трезвимся, облекшись в броню веры и любви и в шлем надежды спасения, (9) Потому что Бог определил нас не на гнев, но к получению спасения чрез Господа нашего Иисуса Христа, (10) Умершего за нас, чтобы мы, бодрствуем ли, или спим, жили вместе с Ним. (11) Посему увещавайте друг друга и назидайте один другого, как вы и делаете.

Стих 1. О временах же и сроках — Подбор и порядок слов в этом отрывке показывает, что речь пойдет о новой теме, тесно связанной с тем, о чем говорилось в 4:13-18. В предыдущем отрывке главным было то, что случится с умершими во Христе во время *parousia*, здесь основное — это время Его пришествия.

Здесь употреблены два слова, которые относятся ко времени. «Времена» (греч.: *chronos*) — это обычное слово для обозначения времени, особенно в смысле продолжительности. Такие слова, как «хронология», «хронологический», происходят именно от этого греческого корня и несут в себе тот же первоначальный смысл. Второе слово переведено как «сроки» (греч.: *kairos*).

Kairos — это интересное слово. Деллинг показывает, что оно имеет как пространственное, так и временное значение в раннем греческом языке. Как представляется, в Новом Завете оно употребляется только для обозначения времени (Теологический Словарь Нового Завета, 3:458-459). Оно означает «нужный момент», «возможность сделать или избежать совершения чего-либо».

Несколько исследователей Нового Завета придерживаются той точки зрения, что эти два слова означают разные вещи: «времена» — период времени, который должен пройти до пришествия Господа, а «сроки» — те события, что произойдут перед Его прише-

ствием (срав. Лайтфут, Моррис, Липском). Однако есть некоторые свидетельства того, что эти два слова предназначены быть синонимичными по значению в этом стихе. Употребление двух или более слов, когда одного было бы достаточно, не является чем-то необычным для Нового Завета и используется для усиления (срав. Маршалл; Брюс, Джеймс Барр). Это представляется здесь наилучшим толкованием.

нет нужды писать к вам, братия, — В 4:9 не было нужды писать этим христианам о «братолюбии», потому что они были научены Богом любить, а здесь нет нужды писать о «временах и сроках», потому что они были уже научены этому. Была необходимость написать об отношении *parousia* к воскресению тех, кто умер во Христе, до того, как оно произойдет, 4:13-18, но вопрос с установлением времени был решен.

Стих 2. Ибо сами вы достоверно знаете, — Мысль из первого стиха повторяется здесь в форме положительного утверждения. Читатели получили устное наставление по этому вопросу. Слово, переведенное как «сами», имеет выразительное значение. «Сами вы» — это очень хороший перевод. Слово «знаете» уже было употреблено в этом послании несколько раз (срав. 1:5; 2:1; 4:2). «Достоверно» (греч.: *akribos*) означает «с точностью, правильно, совершенно верно, хорошо». Это означает, что знание читателей по этому вопросу было полным и не нуждалось в дополнении.

что день Господень так придет, как тать ночью. — Что День Господень так грядет, как вор ночью (ПК). Иисус Сам учил тому, что никто не знает, когда произойдет *parousia* (Мат. 24:36-44; 25:13; Лук. 12:39,40; срав. 2 Пет. 3:10). Выражение «день Господень» основано на ветхозаветной концепции. Оно означало тот день, когда Господь совершит нелицеприятный суд над грехом и защитит Свое имя (Ам. 5:18; Авд. 1:15; Соф. 1:7 и след.; Мал. 3:2; 4:5). Это же выражение употребляется в Новом Завете, когда оно относится к Иисусу Христу-Господу (1 Кор. 1:8; 5:5; Фил. 1:10; 2:16; 2 Пет. 3:10). Иногда его называют просто «день» или «оний день» (срав. 1 Фес. 5:4; 2 Фес. 1:10; Евр. 10:25). В контексте данного стиха это выражение обозначает день откровения Христа в славе, когда Он придет, чтобы положить конец этому мироустройству, и оправдать Свой народ, и судить мир по правде (Деян. 17:31). Употребление глагола в настоящем времени вместо будущего попросту усиливает несомненность Его пришествия. «Как вор» употребля-

ется несколько раз в отношении пришествия Иисуса. Смысл этого в том, что время Его пришествия известно только Богу. Следовательно, христианам нужно быть готовыми каждый день, чтобы Он не пришел, когда они будут неподготовлены.

Предостережение, данное здесь, уместно и для сегодняшнего дня. Тем первым читателям следовало быть осторожными, чтобы не стать участниками установления дат деяний, совершаемых Богом. Иисус предупреждал об этой опасности ранее, и теперь Павел и его соратники присоединяются к этому предостережению, к которому все должны прислушаться. Этот вопрос очень важен, потому что так легко погрузиться в размышления о том, когда и что случится, в то время как мы забываем жить ради Христа сейчас! Эта тема многократно повторяется в посланиях к Фессалоникийцам.

Стих 3. Ибо, когда будут говорить: «мир и безопасность», тогда внезапно постигнет их пагуба, — Когда говорят: «Все мирно и спокойно», вдруг настигает их погибель» (СПБТ). Преподав наставление христианам быть неизменно готовыми к *parousia*, авторы обращаются к неверующему миру. Начальные слова этого стиха проясняют, что речь не идет о каком-то конкретном времени. За словом «когда» (греч.: *hotan*) следует глагол настоящего времени в сослагательном наклонении, который означает «когда бы они ни сказали». «Мир и безопасность» напоминают одно из предостережений, сделанных такими ветхозаветными пророками, как Иеремия (6:14; 8:11) и Иезекииль (13:10). Однако более вероятно, что авторы этого текста были под влиянием учения Самого Иисуса в таких отрывках, как Евангелие от Луки 21:34-36. Суд Божий, день Господень, придет внезапно на всех обитателей земли, включая утративших бдительность учеников. Эти слова в большей степени относятся к тем людям этого мира, которые полагают, что с ними ничего не может случиться (срав. 2 Пет. 3:3 и след.).

Слово «пагуба» (греч.: *olethros*) употребляется в греческом тексте Ветхого Завета, где оно зачастую имеет значение эсхатологической гибели как результат суда Божьего (срав. Иер. 5:6; 22:7; Иез. 6:14). В Новом Завете это слово встречается четыре раза, и все — в писаниях Павла. В каждом из этих стихов оно относится к окончательной судьбе грешников, за исключением 1 Послания к Коринфянам 5:5 (см. также 2 Фес. 1:9; 1 Тим. 6:9). В 1 Послании

к Коринфянам, как представляется, оно относится к отлучению человека от общения в церкви в надежде на то, что этот человек покается. Все неподготовленные подразумеваются в слове «их». Следует отметить, что это слово не означает гибель существа, но его благополучия, в результате чего погибший человек, или вещь, не может достичь предназначенной ему цели.

подобно как мука родами постигает имеющую во чреве, — Усиливая значение образа вора, предполагающего внезапность *parousia*, это выражение предполагает его неизбежность. Слова «мука родами» (греч.: *odin*) представляют собой распространенный образ для обозначения острой боли и печали и исходят из Ветхого Завета (срав. Иер. 4:31; Ос. 13:13; Мих. 4:9). Обратите внимание, что в этом предложении не указывается время, и, как проясняется в других отрывках, Павел не знал, когда произойдет *parousia* (см. 4:14).

и не избегнут. — Это очень выразительное отрицание понятно утверждает, что люди не могут избежать грядущего суда. Интересно, что такой же силы отрицание, употребленное в 4:15, подчеркивает, что живущие христиане не будут иметь преимуществ перед умершими. Этот урок нужно подчеркивать снова и снова: у человека нет иного выбора, кроме жизни во Христе или вечной гибели (срав. Иоан. 5:28,29).

Стих 4. Но вы, братия, не во тьме, чтобы день застал вас, как тать; — Слова «Но вы, братия» противопоставляют верующих с теми, о ком речь шла в ст. 3, неверующими, оказавшимися неподготовленными к дню Господа. Положение личного местоимения «вы» (греч.: *humeis*) выразительно, оно усиливает противопоставление, также как и прямое обращение, «братия».

Теперь более подробно рассматриваются фессалоникиские христиане в противовес тем, кто неподготовлен. Во-первых, они описываются с отрицанием, «не во тьме». «Тьма» — это распространенное слово для описания тех, кто пребывает в состоянии неспащенности. Незнание Бога и Его воли есть тьма, и оно может быть заменено только откровением от Бога, которое было передано верующим в Фессалонике через апостолов.

«Чтобы» (греч.: *hina*) обычно вводит придаточное предложение цели или результата. Здесь оно скорее относится к предполагаемому результату, чем к цели. Застигнутыми окажутся неверующие, но не эти христиане. Слово «день» на языке оригинала имеет оп-

ределенный артикль и относится к дню Господню, упомянутому в ст. 2. Живущие в свете не окажутся неподготовленными в пришествие Господа. Следует отметить, что небольшое количество значимых манускриптов содержат слова «воры» в винительном падеже. Такой подбор и порядок слов сравнивает неподготовленных с ворами, которых рассвет застает врасплох. Единственное число, как мы и имеем в нашем тексте, это лучший вариант.

Стих 5. Ибо все вы — сыны света и сыны дня: — После утверждения о том, что христиане не должны быть охвачены тьмой (ст. 4), авторы приводят причину для своего высказывания. Говоря о том, что они — «сыны света», они подразумевают, что «свет» — это их отличительная особенность. См. Евангелие от Луки 16:8; Евангелие от Иоанна 12:36; Послание к Ефессянам 5:8 и обратите внимание на противоположение света и тьмы в писаниях Иоанна. «Сыны дня» — это синоним «сынов света». Верующие уже являются жителями небес (Фил. 3:20), и они должны вести свою жизнь так, чтобы проявлять это жительство. Здесь, очевидно, есть ссылка на день Господень. Христиане живут в ожидании этого дня.

мы — не сыны ночи, ни тьмы. — Переход от «вы» к «мы» делает мысль более обширной (срав. 4:4,7, где происходит подобное изменение). Установленные обязанности имеют отношение ко всем христианам, а не только к фессалоникийцам. Слова «ночь» и «тьма», употребленные в родительном падеже, очевидно, являются описательными определениями и, по сути, синонимами. Обратите внимание, что настоящее время показывает, что христиане должны всегда жить в свете.

Стих 6. Итак не будем спать, как и прочие, — «Итак» (греч.: *ara oun*) — распространенное словосочетание в писаниях Павла, которое вводит следующий шаг в споре или подведении итогов. В этом случае оно знаменует переход к непосредственному увещанию. Так как мы есть «сыны света», нас наставляют быть бдительными. Слова «не будем спать» имеют в своей основе слова Самого Христа. Он сказал: «Если бы ведал хозяин дома, в который час придет вор, то бодрствовал бы и не допустил бы подкопать дом свой» (Лук. 12:39; срав. предостережение в Евангелии от Марка 13:35,36). Слово «спать» здесь — это *katheudo*, и это не одно и то же слово, что и в 4:13. Это слово употреблено в значении «умирать» только в Евангелии от Матфея 9:24 и в параллельных отрывках, Евангелие от Марка 5:39 и Евангелие от Луки 8:52. Оно

употребляется несколько раз для обозначения естественного состояния сна, но здесь и в трех других отрывках оно означает мирскую безразличность к духовным вопросам со стороны верующих (ст. 10; Мар. 13:36; Еф. 5:14). Выражение «как и прочие» было употреблено в 4:13, когда речь шла о неимеющих надежду. Здесь это выражение относится к оставшейся части человечества, то есть к неверующим. Они пребывают в тьме, будучи нечувствительными к духовным вопросам, и по-прежнему имеют чувство безопасности.

но будем бодрствовать и трезвиться. — «Бодрствовать» (греч.: *gregoreo*) употребляется в отношении бдительности ума в противовес сну. Это слово означает внимательность человека в получении наставления, поисках ответа на молитву, ожидании возвращения Господа и стремлении быть бдительным в противодействии сатане и лжеучителям, а также в выполнении своего предназначения. Здесь оно употреблено в отношении бдительности против духовных опасностей любого сорта. «Трезвиться» (греч.: *nepho*) может означать «быть трезвым» в том смысле, что человек не находится под воздействием спиртных напитков, но здесь это слово указывает на состояние устойчивости характера или самообладания (срав. 1 Пет. 5:8).

Стих 7. Ибо спящие спят ночью, — Как представляется, авторы воспользовались игрой слов. «Спать» — это уместное состояние для ночи, но мысль здесь заключена в том, что принадлежащие тьме или ночи ведут себя соответственно своему духовному состоянию. Порочные и беспечные — это дети ночи, и живут они в духовной тьме. Это предостережение призывает быть начеку, чтобы не впасть в многочисленные духовные ловушки, расставленные сатаной.

и упивающиеся упиваются ночью. — Использован еще один пример из обычной жизни. Сон и пьянство обычно происходят ночью. Как иудеи, так и язычники считали постыдным упиваться среди бела дня (срав. Деян. 2:13-15; 2 Пет. 2:13). То, что влечет за собой пьянство, ожидается среди неверующих, но христианам предписывается избегать этого.

Стих 8. Мы же, будучи сынами дня, да трезвимся, — Снова подчеркивается необходимость «трезвиться». Личное местоимение «мы» употребляется с целью усиления, чтобы прояснить различие между мирскими людьми и христианами. «Трезвимся» — это

то же слово, что и употребленное в ст. 6, и оно имеет то же значение устойчивости и самообладания, чтобы человек избегал всякую неводержанность.

облекшись в броню веры и любви — Нижеследующее напоминает читателям, что христианин — это воин. Павел часто употребляет слова, проводящие такую аналогию. Христианин «облекся во Христа» (Гал. 3:26,27), и его призывают облечься «как избранные Божии... в милосердие, благодать, смиренномудрие, кротость, долготерпение» (Кол. 3:12). Эти слова описывают «нового человека», созданного по образу Божьему (Еф. 4:24). В то же самое время христианин — это воин, и он должен носить вооружение, данное ему Богом. Более подробное перечисление оружия содержится в Послании к Ефесянам 6:11-17, но здесь упомянуто только оборонительное оружие. «Броня» объясняется словами «веры и любви». Вера — это должное отношение христианина к Богу, а любовь — это его правильное отношение к святым — его братьям и сестрам.

и в шлем надежды спасения, — Здесь упоминается еще одна часть оружия, имеющего оборонительное значение. Как представляется, в этом контексте авторы увещевают читателей обороняться против неподготовленности, чтобы день Господень не пришел к ним как вор. Эти оборонительные доспехи дали авторам возможность вновь завести речь о триаде веры, надежды и любви (срав. 1:3). Они очень важны в защите христианина против силы искушения сатаны. «Надежда» предполагает концепцию желания и ожидания, она представляет собой мощное побуждение к верности. «Спасение» было даровано христианину, но его совершение по-прежнему относится к будущему, поэтому надежда здесь самое подходящее слово.

Стих 9. Потому что Бог определил нас не на гнев, — «Потому что» (греч.: *hoti*) вводит причину сказанному в ст. 8. Народу Божьему нужно быть трезвыми и обладать собой и защищать себя данным оружием. Бог «определил» (греч.: *tithemi*) верующих на служение Себе, на что указывает средний залог. Бог не предназначил людей к жизни на этой земле только для того, чтобы получить гнев. «Гнев», очевидно, относится к вечному разделению с Богом.

Употребление слова «определил» не поддерживает широко распространенные взгляды о том, что судьба людей в вечности была произвольно определена в прошлом вне зависимости от поступков каждого отдельного человека. Бог всегда поступал так, чтобы

привести грешников к покаянию. Он не желает, чтобы кто-либо погиб (2 Пет. 3:9), но, фактически, Он желает спасения каждого (1 Тим. 2:4). Такое же желание выражено в следующей части этого предложения.

но к получению спасения чрез Господа нашего Иисуса Христа, — Слово «но» (греч.: *alla*) предполагает выразительный контраст: не гнев, но получение спасения. Слово «получение» означает обретение чего-либо, здесь это спасение. Этот стих не только говорит о том, что Бог определил христиан к спасению, но авторы хотят ясно показать, что верующие должны сыграть свою роль в этом процессе. Маршалл говорит: «Можно сказать, что замысел Божий состоит в том, что читателям следует совершить все необходимое для обретения спасения» (с. 139). Замысел Божий о спасении грешника предполагает исполнение человеком его обязанностей (срав. Рим. 2:6-11; 2 Кор. 5:10; Кол. 3:24,25). Если фессалоникиские христиане обрели спасение, предложенное Богом, они должны оставаться начеку в духовном смысле и пребывать облаченными в доспехи, о которых только что было сказано в ст. 8. Если судьба этих читателей в вечности уже была установлена, то такие предостережения и увещания бессмысленны.

«Спасение» упомянуто как в ст. 8, так и в ст. 9, и, очевидно, включает все благословения евангелия, будь то в этой жизни во Христе или в будущей жизни с Ним в вечности. Ударение делается на последнем аспекте жизни. «Спасение» доступно через Иисуса Христа и более никого другого (срав. Иоан. 14:6; Деян. 4:12).

Стих 10. Умершего за нас, — Средство для спасения было совершено в смерти Иисуса ради нас. Смысл этого в том, что если бы Он не умер за нас, мы были бы определены на гнев. Здесь не дается никаких объяснений по поводу того, как это событие повлияло на судьбу верующих. Учение о кресте и искуплении в подробности представлено в таких отрывках, как Послание к Римлянам 3:24-26 и 2 Послание к Коринфянам 5:19-21. Эти отрывки понятно говорят о том, что Его смерть имела силу искупительной жертвы за грех. Жертва Иисуса даровала спасение всем людям (Евр. 2:9), но только те, кто на основе своей веры принимает предложенное спасение, фактически разделяют его благословения.

чтобы мы, бодрствуем ли, или спим, жили вместе с Ним. — Смерть Христа настолько достаточна, что она дает уверенность в будущей жизни, с устранением всех препятствий. Слова «бодрству-

ем ли, или спим» относятся к тем, кто будет жить, и к тем, кто умрет ко времени *parousia*. Нет оснований полагать, что эти слова означают нравственную бдительность и беспечность, как в ст. 6. Павел и другие авторы не стали бы говорить, что не имеет значения, живет человек как сын света или как сын тьмы. Образ жизни на самом деле имеет большое значение. Смысл этого в том, что будь человек жив, либо уже пережил физическую смерть, его общение с Богом продолжается, о чем понятно сказано в 4:13-18.

Стих 11. Посему увещавайте друг друга — «Посему» вводит заключение этой части послания, 5:1-11. Смысл этого примерно схож с тем, что было сказано в 4:18 при завершении предыдущего отрывка. Так как в том отрывке речь шла о необходимости утешения, а в этом — об обязанностях и опасностях, которые вызывают к бдительности, слова в этом стихе более обширны в своем значении. «Увещавайте друг друга» может быть переведено как «утешайте друг друга». Употребление настоящего времени указывает на то, что увещание должно совершаться постоянно. Все христиане нуждаются в поддержке, которая основывается на истине Божьей, явленной в Писании.

и назидайте один другого, как вы и делаете. — Эта часть стиха тесно связана с его началом. Назидать означает способствовать духовному возрастанию. Назидать других можно учением и примером. Фессалоникийцы уже делали это, но они нуждались в наставлении продолжать это, чтобы некоторые не ослабели.

V. ОБЩИЕ НАСТАВЛЕНИЯ

5:12-22

1. ПРИЗЫВ К СОГЛАСИЮ В ХРИСТИАНСКОЙ СРЕДЕ

5:12-15

(12) Просим же вас, братия, уважать трудящихся у вас, и предстоятелей ваших в Господе, и вразумляющих вас, (13) И почитать их преимущественно с любовью за дело их; будьте в мире между собою. (14) Умоляем также вас, братия, вразумляйте бесчинных, утешайте малодушных, поддерживайте слабых, будьте долготерпеливы ко всем. (15) Смотрите, чтобы кто кому не воздавал злом за зло; но всегда ищите добра и друг другу и всем.

Стих 12. Просим же вас, братия, уважать трудящихся у вас, и предстоятелей ваших в Господе, — Здесь начинается новый раздел. Очевидно, в общине были некоторые внутренние пробле-

мы, и данные практические наставления предназначены уладить эти вопросы. Слово «просим» попросту означает «попросить» о чем-либо (см. 4:1) и адресовано всем «братиям» в этой общине. «Уважать» переведено со слова *oida* и включает знание, а также необходимость прийти к полному пониманию истинного характера и слова людей, описанных тремя причастными оборотами, которые следует за этим словом.

Грамматическая структура понятно показывает, что эти три оборота описывают одну группу людей. Именно они есть «трудящиеся» среди членов общины. «Трудиться» означает «уствовать, работать с усердием» и может относиться как к физическому, так и умственному труду. Существительное, образованное от этого глагола, употреблено в 1:3 для описания тяжелого труда, являющегося выражением любви. Это слово носит общий характер, и точная сущность труда не определена.

«Предстоятелей ваших» — это еще один причастный оборот, относящийся к тем же людям, которые описаны в обороте «трудящихся у вас». Сам глагол (греч.: *proistemi*) сочетает в себе идеи руководства, защиты и заботы. Этому слову часто придавалось некое официальное значение, и его употребляли для описания старейшин. Конечно, старейшины могут подразумеваться здесь, учитывая их обязанности, но уверенности в этом нет. Неизвестно, имела ли церковь в Фессалонике старейшин к моменту написания этого письма. Подбор и порядок слов в этом предложении может быть применим в равной степени к влиятельным учителям или проповедникам, или, в свете ст. 20, к пророкам. Кем бы они ни были, они осуществляли руководство своим научением и заботливым служением среди фессалоникийцев «в Господе».

и вразумляющих вас, — Слово, переведенное как «вразумляющих», употребляется только в писаниях Павла и один раз в Книге Деяний, где приводится речь Павла (Деян. 20:21). Оно предполагает упрек в адрес вразумляемых, но это совершается мягко и с добрым отношением. Это, конечно, подходит к описанию работы учителей, которые по-настоящему заботятся о своих братьях и сестрах.

Грамматическая структура этого стиха не только подразумевает одну группу людей, она предполагает, что «труд» определяется двумя следующими оборотами: «предстоятелей ваших» и «вразумляющих вас».

Стих 13. И почитать их преимущественно с любовью за дело их; — Тех, кто трудится среди них, должно «почитать», что означает здесь «полагать, считать или думать» (греч.: *hegeomai*) об этих людях «преимущественно» (греч.: *hyperekperissos*). Мнение об этих людях не должно основываться на личностных качествах, богатстве или чем-то другим, что обычно замечают люди. Это почтение должно быть «с любовью» и «за дело их». Важно было то, чтобы совершалось служение и его исполнители принимали нежное признание и благодарность в духе Иисуса (срав. Лук. 22:24-27; 1 Кор. 16:15,16).

будьте в мире между собою. — Эти слова указывают на то, что среди первых читателей преобладал мир и им следовало приложить все возможные усилия, чтобы сохранить этот мир. Нет необходимости полагать, что в общине уже были проблемы, хотя это могло бы стать одной из причин написания этих слов. Иисус учил Своих учеников: «Мир имейте между собою» (Мар. 9:50), и Павел наставлял других учеников схожими словами (Рим. 12:18; 2 Кор. 13:11). Всем христианам следует искать мир с другими христианами.

Стих 14. Умоляем также вас, братья, — Авторы обращаются к той же группе людей, что и в ст. 12. Они «умоляют» (греч.: *parakaleo*) «братьев», очевидно, подразумевая всех членов братства в Фессалонике. Выдвигались предположения, что эти слова адресованы «предстоятелям в Господе» (ст. 12). Однако в самом тексте нет ничего, что указывало бы на это. Подобный переход можно было обозначить жестом или изменением интонации голоса, если бы автор выступал с речью, но в письменной речи это должно обозначаться словом или словами. Верно то, что служение, упомянутое в следующих словах, есть обязанность старейшин и руководителей, но это не только их исключительная обязанность. Все члены общины имеют эти обязанности (срав. ст. 11).

вразумляйте бесчинных, — Наставления в этом стихе начинаются с должного отношения к людям, имеющим особые проблемы. Первая особенная группа – это «бесчинные» (греч.: *ataktos*). Это слово в большей степени употреблялось как военный термин, описывающий воина, выпавшего из ряда или сбившегося с шага. Со временем оно стало означать практически все, что не имело порядка. Большинство авторов комментариев предполагают, что это слово здесь означает праздность среди христиан, которая воз-

ника по причине непонимания пришествия Христа. Фрейм (с. 197) показывает, что это слово относится не к законному отдыху, но к бездельничанью. Таких людей необходимо вразумлять (см. ст. 12).

утешайте малодушных, — Вторая особая группа — это «малодушные». Это слово (греч.: *oligopsuchos*) употреблено только здесь в Новом Завете и означает подавленных или обескураженных или боязливых. Таких людей нужно ободрять, поддерживать, то есть относиться к ним с нежной заботой, утешать, чтобы они чувствовали свою значимость.

поддерживайте слабых, — «Слабые» — это третья группа. «Поддерживайте» предполагает, что им необходима помощь и забота. Здесь дается предостережение не отворачиваться от слабых. «Слабые» может относиться к физической слабости или болезни, но контекст показывает, что эта слабость — в вере. Это также предполагает недостаток мужества или духовной пронизательности. Такие люди могут находиться в опасности отпадения от веры, поэтому они нуждаются в поддержке.

будьте долготерпеливы ко всем. — Последнее наставление предписывает быть «долготерпеливыми» или «терпимыми». Это слово (греч.: *makrothumeo*) буквально переводится именно как «долготерпеливы» и означает желание мириться с людьми и их трудным характером и даже противодействием человеку, стремящемуся им помочь. Это слово означает то, что человек проявляет сдержанность в отношении людей, заслуживающих наказание. Это качество, которое всем необходимо развивать и проявлять в отношении других христиан и всех людей.

Стих 15. Смотрите, чтобы кто кому не воздавал злом за зло; — Слово «смотрите» указывает на необходимость быть внимательными к тому, что происходило в повседневных делах. Никто не должен позволять искушению «расквитаться» победить себя. Вся община в целом несет ответственность за поведение своих отдельных членов. Подбор и порядок слов может указывать на то, что каждый должен следить за собой, но, как представляется, это имеет и более широкое применение. Это основополагающее учение христианства, которое коренится, очевидно, в учении Иисуса (Мат. 5:44-48; срав. Евр. 12:15). «Воздавать» означает «отдать, расплатиться» и отражает идею современного слова «расквитаться». «Зло» причиняет вред и производит беды всякого рода. Слово, переведенное как «за», в этом стихе означает «взамен за», «в ответ на».

но всегда ищите добра и друг другу и всем. — Христианин не должен стремиться «свести счеты» с тем, кто делает ему зло. Вместо этого он должен «всегда искать» добра. «Всегда» показывает, что установленное правило не имеет исключений. «Ищите» (греч.: *dioko*) несет в себе идею «ревностного искания», отражающую ревностность, с которой человек преследует поставленную перед ним цель. Слово «добро» относится к деяниям, совершаемым из любви, которые помогут тем, ради которых они совершаются. Это слово имеет очень широкое значение, а употребление настоящего времени показывает, что это должно стать для христиан привычным делом (срав. Рим. 12:17; 1 Пет. 3:9). Следует проявлять это отношение к братьям и сестрам во Христе и ко всем людям. Непротивление злу, наносимому человеку лично, вполне может быть самым лучшим свидетельством личной христианской зрелости.

2. ПРИЗЫВ К ТВЕРДОСТИ

5:16-22

(16) Всегда радуйтесь. (17) Непрестанно молитесь. (18) За все благодарите: ибо такова о вас воля Божия во Христе Иисусе. (19) Духа не угашайте. (20) Пророчества не унижайте. (21) Все испытывайте, хорошего держитесь. (22) Удерживайтесь от всякого рода зла.

Стих 16. Всегда радуйтесь. — Исполнение заповедей, данных в стихах 12-15, невозможно без тесных личных отношений с Богом. Поэтому авторы обращаются к внутреннему миру христианина. Глагол «радуйтесь» употреблен в настоящем времени, и это означает, что нужно неизменно иметь отношение радости. «Всегда» подчеркивает, что не должно быть никаких перерывов.

Стих 17. Непрестанно молитесь. — «Молитесь» — это широкое по значению слово, которое включает в себя значения других слов для обозначения молитвы, употребляемых в Новом Завете, будь то молитва отдельного человека или целой общины. Человек, осознающий свою слабость, свое бессилие и совершенную зависимость от Бога, не может удержаться от того, чтобы не попросить помощи. «Непрестанно» указывает на то, что человек должен неизменно иметь молитвенный настрой. Изучение того, как молился Иисус, покажет, что Он является для нас примером (срав. Лук. 3:21; 5:16; 6:12; 9:18,28-29; 10:21-22; 11:1; 22:41-45; 23:46). Павел также подает хороший пример и показывает, что молитва может быть краткой и спонтанной при всех обстоятельствах (срав. Еф. 6:18; Кол.

4:2; 1 Фес. 3:11-13; 5:23; 2 Фес. 1:11; 2:16; 3:5,16). Поддержание духовной жизни зависит от пребывания в молитве.

Стих 18. За все благодарите: — Дите Божье должно возносить благодарность за все и при любых обстоятельствах, когда все хорошо (1 Фес. 1:2-5), во времена гонений (Иак. 1:2-4), во времена печали или напастей (срав. Фил. 4:6,10-12). Благодарение — это разновидность молитвы, Иисусу было свойственно благодарить при любых обстоятельствах.

ибо такова о вас воля Божия во Христе Иисусе. — В 4:3 сказано, что воля Божья есть освящение Его народа, всеобъемлющая концепция, показанная в 4:3-8 и 5:23. В этом стихе деяние Духа по освящению христианина выражается через радость, молитву и благодарение. Слова «воля Божия во Христе Иисусе» можно перифразировать следующим образом: «воля Божия в отношении вас как причастников христианского общения» (Брюс). Почти такая же мысль высказывается в Послании к Филиппийцам 2:12,13.

Стих 19. Духа не угашайте. — Употребление повелительного наклонения в настоящем времени с отрицанием *те* могло бы означать, что читатели гасили Дух и что им следует прекратить это. Однако, как представляется, контекст указывает на то, что они должны неизменно воздерживаться от угашения Духа.

Глагол «угашайте» (греч.: *sbennumi*) буквально означает гасить огонь и употреблен в этом значении в Евангелии от Матфея 12:20 и Послании к Евреям 11:34. Оно употребляется в образном смысле в таких отрывках, как Евангелие от Марка 9:48 и Послание к Ефессянам 6:16. Как представляется, в данном случае автор ссылается на связь Духа и огня (срав. Рим. 12:11 и след.; 2 Тим. 1:6). Очевидно, в фессалоникской церкви была тенденция гасить «огонь», или влияние, Духа. Если это предположение верно, то оно указывает на реакцию против того, что было воспринято как слишком восторженное отношение к Духу, и это было прямо противоположно ситуации в Коринфе (срав. 1 Кор. главы 12-14).

Возможно, что Павел и его соратники говорили об обещанном пребывании Духа в каждом христианине. Дух сравнивается с внутренним огнем, но некоторые, вероятно, сдерживали Его влияние. В любом случае, контекст указывает на то, что речь идет о духовных дарах. Авторы выбирают один конкретный пример, вопрос о пророчестве. Этот пример был выбран потому, что он считался самым важным (1 Кор. 14:1-3). Все духов-

ные дары предназначались на благо церкви, но в этой общине их подавляли.

Стих 20. Пророчества не унижайте. — Это представляется конкретным примером угашения Духа, о чем шла речь в ст. 19. «Унижайте» (греч.: *exoutheneo*) означает почитать ничем, приносить или не придавать значения. Пророк — это глашатай от Бога. Когда пророк говорит, его нужно слушать и повиноваться, а не пренебрегать им. Также может быть, что некоторые люди, имевшие дар пророчества, не использовали его, так как в подобных случаях пророк мог управлять Духом (1 Кор. 14:29-33).

Применение стихов 19 и 20 в церкви сегодня состоит в том, что так как духовные дары чудотворения вышли из употребления, деятельность Духа может быть отвергнута или пренебрегаема, так что утрачиваются благословения этого. Пророческое слово, запечатленное в Писании, может быть унижено, и результатом этого будет вечное разделение с Богом и Его славой.

Стих 21. Все испытывайте, — Некоторые люди в первом столетии, а также в последующие века, предпринимали попытки имитировать пророчество. Было раньше и остается важным сейчас, чтобы подобные имитации обнаруживали и отвергали. Здесь не даны критерии испытания или проверки пророков, но одним из методов может быть соответствие слову, явленному ранее (срав. 1 Кор. 14:29; 1 Иоан. 4:1-3). Конечно, всякое учение должно испытываться откровением Божиим. Слово, употребленное здесь, есть *dokimazo*, и оно означает одобрить после испытания.

хорошего держитесь. — «Держитесь» более буквально означает завладеть чем-либо. Смысл этого в том, что после испытания чего-либо на подлинность человек должен принять это и сделать частью своей веры и жизни. Слово «хорошего» в контексте относится к пророческому слову, испытание которого подтверждает, что оно исходит от Бога. Этим подразумевается, что если испытываемое не подтверждает своей подлинности, его следует отвергнуть.

Стих 22. Удерживайтесь от всякого рода зла. — «Удерживаться» означает сторониться. Этим самым подчеркивается мысль — если пророческое слово не подтверждено, христианин не должен держаться его. Применение этого принципа шире, чем только в отношении слов, преподносимых как пророчество, и включает все учение. «Всякого рода» переведено со слова, означающего зримые формы, то, что можно увидеть, либо оно также может относиться

к виду, сорту или классу. Слово «зла» наилучшим образом воспринимается как описывающее лжепророчество вне зависимости от его формы. Примите во внимание слова Иисуса, рассматривая этот контекст (Мат. 7:15; срав. 2 Кор. 11:13-15). Это объяснение стиха не умаляет значения других отрывков, в которых говорится о том, чего следует избегать (срав. 4:3).

VI. ЗАКЛЮЧЕНИЕ

5:23-28

(23) Сам же Бог мира да освятит вас во всей полноте, и ваш дух и душа и тело во всей целости да сохранится без порока в пришествие Господа нашего Иисуса Христа. (24) Верен Призывающий вас, Который и сотворит сие. (25) Братия! молитесь о нас. (26) Приветствуйте всех братьев лобзанием святым. (27) Заклинаю вас Господом прочитать сие послание всем святым братиям. (28) Благодать Господа нашего Иисуса Христа с вами. Аминь.

Стихи 23 и 24 — это молитва, завершающая наставления предыдущей части послания. Эти слова включают все общения и дают уверенность в том, что Бог исполнит просьбу (срав. 3:11-13).

Стих 23. Сам же Бог мира да освятит вас во всей полноте, — Вне зависимости от того, как читатели будут научены и побуждаемы к верности, они не могут сделать этого без Бога. Именно от Бога исходит мир (срав. Рим. 15:33; 16:20; Фил. 4:9; Евр. 13:20, где выражается та же мысль). Весь спектр евангельских благословений можно подытожить словом «мир», и Бог есть источник их всех. «Освятит» — это глагол в форме аориста и здесь означает завершение процесса освящения, который продолжается в течение христианской жизни. В 4:3,4,7 показана значимость освящения в вопросах чистоты в половых отношениях, в этом стихе призыв обращен ко всем аспектам жизни. «Во всей полноте» (греч.: *holoteles*) употребляется только в этом стихе Нового Завета. Это слово означает «полностью» и включает идею о будущем завершении (Лайтфут).

и ваш дух и душа и тело во всей целости да сохранится без порока — Это еще один способ выразить желание о завершенном освящении читателей. Употребление глагола в форме аориста еще раз указывает на завершение процесса освящения и спасения. Слова «во всей целости» подчеркивают желание о том, чтобы вся личность читателя была сохранена от порока, то есть пусть каждый хранит себя таким образом, чтобы не заслужить порицания.

Обсуждение библейского учения о человеке выходит за рамки краткого комментария. Здесь достаточно сказать, что употребление трех существительных: дух, душа и тело — призвано придать большую выразительность завершенности освящения, о которой молятся авторы. Это высказывание звучит примерно так: «Пусть каждая частица твоего бытия сохранится в целости без порока».

в пришествие Господа нашего Иисуса Христа. — Обратите внимание на соответствия этой молитвы и молитвы в 3:11-13. И в той, и другой авторы молятся о том, чтобы обращенные в Фессалонике сохранились в целости непорочными до пришествия Господа, и что они будут найдены в этом чистом состоянии в Его пришествие, во время которого станут совершенными в святости.

Стих 24. Верен Призывающий вас, — Хотя молитва выражена в форме пожелания (на что указывает употребление желательного наклонения), здесь нет недостатка в уверенности в том, что просимое будет исполнено. Бог «верен»; на Него можно положиться! Именно Он есть «Призывающий вас». Глагол настоящего времени означает, что народ Божий постоянно слышит Его призыв. Это слово также может означать, что Бог постоянно призывает людей к Себе, лишь бы только услышали. Как представляется, второе предположение лучше. В любом случае забота Бога очевидна.

Который и сотворит сие. — Бог — исполнитель. Он совершит все, что было обещано. Он освятит и сохранит их, если они последуют данным наставлениям. Сохранение Богом человека зависит от его желания сохраняться и сохранять себя в любви Божией (Иуд. 1:21). В любой неудаче виноват будет человек, а не Бог.

Стих 25. Братия! молитесь о нас. — Просьба помнить о нем, обращенная к тем, за кого он сам молился, распространена в писаниях Павла (Рим. 15:30; 2 Кор. 1:11; Еф. 6:19; Кол. 4:3; 2 Фес. 3:1). Глагол употреблен в настоящем времени, и это показывает, что они просили о постоянных молитвах читателей.

Стих 26. Приветствуйте всех братьев лобзанием святым. — Приветствуйте всех братьев святым поцелуем (ПК). Практически такое же повеление дано в Послании к Римлянам 16:16; 1 Послании к Коринфянам 16:20 и 2 Послании к Коринфянам 13:12. Петр употребил похожую фразу, сказав: «Приветствуйте друг друга лобзанием любви» (1 Пет. 5:14). В первом столетии приветствие поцелуем было укоренившимся обычаем до прихода христианства (Келси). «Святой поцелуй» символизировал связь, которая объе-

динила людей в святом общении. Позднее (в начале четвертого столетия) было установлено, что во время Вечери Господней «мужчины должны целовать друг друга в Господе, и таким же образом поступают женщины в отношении друг друга» (*Апостольские постановления* 2.57.17). В этом стихе Павел делает акцент на «всех братьях». Исполнение этого могло бы помочь в успокоении всякого напряжения между читателями. Никто не должен остаться вне исполнения этого повеления, включены даже те, которые получили порицание за праздность, или слабые в вере.

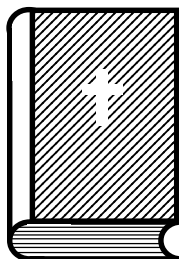
Стих 27. Заклинаю вас Господом прочитать сие послание всем святым братьям. — Переход от множественного числа к единственному показывает, что это высказывание исходит от самого Павла. Внимание по-прежнему сосредоточено на «всех братьях». Слово, переведенное как «заклинаю», употреблено только в этом стихе Нового Завета. Его употребление показывает желание автора, чтобы читатели увидели значимость этого повеления. По сути, эти слова подводят читателей к клятве о том, что никто, ни одна группа людей не будет пропущена при чтении послания. Слово «прочитать» практически наверняка означает чтение вслух. Слово «Господом» прибавляет выразительности этому высказыванию и понятно показывает, что Сам Господь вовлечен в эту клятву.

Слова Павла не подразумевают, что он не знал или проигнорировал запрещение клятв, изреченное Иисусом (Мат. 5:34). Слова в этом отрывке не являются попыткой усилить высказывание Павла взыванием к божественному имени, но они служат призывом к читателям поступить в этом вопросе так, как имеющие ответственность перед Самим Господом.

Стих 28. Благодать Господа нашего Иисуса Христа с вами. Аминь. — «Благодать» была частью вступительного приветствия в 1:1 и, по обычаю Павла, благодать также включается в заключительные слова послания. Возможно, это выражение несколько формально, но здесь оно относит читателей к самому средоточию евангелия, личности Иисуса Христа, Который есть Господь и источник всех духовных благословений.

Любовь апостола к христианам в Фессалонике очевидна, особенно в этих последних стихах. Пусть каждый из нас, как человек Божий, следует не только принципам повелений, изложенным в этом послании, но и примеру истинной любви, проявленной здесь.

**КОММЕНТАРИЙ
К ВТОРОМУ ПОСЛАНИЮ
К ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ**



ВВЕДЕНИЕ

ВО ВТОРОЕ ПОСЛАНИЕ

К ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ

Большая часть из того, что было сказано во вступлении к 1 Посланию к Фессалоникийцам, применимо ко второму посланию. Но существуют некоторые вопросы, которые необходимо осветить, потому что второе письмо вызвало гораздо больше споров, нежели первое.

ПОДЛИННОСТЬ

2 ПОСЛАНИЯ К ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ

Внешние свидетельства подлинности 2 Послания к Фессалоникийцам имеют более раннюю историю, и они убедительнее, чем в отношении 1 Послания. Оно более часто цитируется ранними христианскими авторами, чем первое письмо. Очевидно, отрывок о «человеке греха» (2:1-12) произвел сильное впечатление на этих ранних авторов, так как они упоминают его довольно часто. Хотя Поликарп, как и Иустин Мученик, ссылается на 2 Послание к Фессалоникийцам, очевидно, Ириней был первым, кто упомянул его по названию. Как Климент Александрийский, так и Тертуллиан цитируют его как послание Павла. Это послание включено в канон Муратори, Сирийский канон, Вульгату и Старую Латинскую версию. Оно также было частью канона Маркиона. Оно включено в каждый более поздний список новозаветных книг. Это послание знали и принимали в каждом уголке христианского мира.

Внутренние свидетельства того, что это послание было написано Павлом, также очень убедительны. В двух различных стихах автор называет себя Павлом (1:1; 3:17). Конечно, в авторстве к Павлу присоединяются Силуан и Тимофей, но Павел в целом ответственен за написание. Мысль послания, несомненно, принадлежит Павлу. Уильям Нил написал: «В отношении словарного состава, стиля и основополагающих теологических установок второе послание в такой же степени принадлежит Павлу, что и первое» (XXI).

Свидетельства в пользу этого послания убедительны и разумны. Ранняя церковь принимала 2 Послание к Фессалоникийцам как подлинное произведение Павла. Однако некоторые восполь-

зовались внутренними свидетельствами, чтобы доказать невозможность традиционных выводов. В основном, есть четыре аргумента против традиционных выводов, хотя некоторые насчитывают больше.

1. **Эсхатология.** Утверждается, что в 1 и 2 Посланиях к Фессалоникийцам совершенно по-разному рассматривается *parousia*. В первом послании *parousia* неминуемо близко (4:14-5:3), но во втором автор отрицает это и говорит, что прежде должно произойти «отступление» и явление «человека греха» (2:1-12). Некоторые критики утверждают, что отрывок о «человеке греха» был добавлен к подлинному посланию Павла некоторое время спустя. Это утверждение основывается на предположении о том, что «человека греха» следует связывать с мыслью о том, что Нерон на самом деле не умер и что он должен был явиться вновь как злейший враг христианства. Эта теория получила свое развитие позднее, чем дата написания 2 Послания к Фессалоникийцам и не могла быть частью первоначального произведения. Такая точка зрения практически полностью отвергается современными авторами. Причина этого в том, что 1 Послание к Фессалоникийцам 5:1-11 показывает, что миссионеры уже учили неопределенности времени наступления *parousia* (срав. 2 Фес. 2:5). Действительно, в первом письме нет аналогии с «человеком греха», но из этого не следует, что те же авторы не могли написать оба послания. 2 Послание к Фессалоникийцам 2:5 наглядно показывает, что это учение не было новым для читателей. Верным будет вывод о том, что на самом деле такой проблемы не существует, потому что два послания рассматривают разные аспекты пришествия Христа.

2. **Изменение аудитории.** Из 1 Послания к Фессалоникийцам становится понятным, что его получатели были в основном неевреями. Так как второе письмо предусматривает более обширное знание Ветхого Завета (1:6-10; 2:1-12), предполагается, что оно адресовано читателям-иудеям. Однако во втором послании нет ничего, чего не могли бы знать язычники. Проповеди в Книге Деяний показывают большую осведомленность в отношении ветхозаветного учения в раннем проповедовании, даже обращенном к язычникам. Если Евангелие от Марка было написано для язычника, как обычно предполагается, элемент апокалипсиса не был незнаком язычникам. Это кажется особенно истинным, так как авторы уже говорили им об «этом» (2:5).

3. Изменение интонации и стиля. Не так давно критики переместили свой интерес на литературное соотношение двух посланий. Утверждается, что 2 Послание к Фессалоникийцам более формальное и прохладное, чем первое письмо. Первое характеризуется теплотой и явной привязанностью к читателям, в то время как второе письмо описывают как прохладное и официально-формальное. Предположение о формальности во 2 Послании к Фессалоникийцам основывается, по сути, на таких выражениях, как «мы должны благодарить» (1:3; 2:13) и «завещаем» (3:6), в то время как 1 Послание к Фессалоникийцам имеет такие слова, как «благодарим» (1:2) и «наше учение» (2:3). Однако обратите внимание, что во 2 Послании к Фессалоникийцам также есть определенное количество теплых, личного характера выражений (1:11; 2:16,17; 3:3-5). Изменение интонации и/или стиля легко объясняется по причине изменившихся обстоятельств, которые произвели смену настроения.

4. Сходства. Некоторые задаются вопросом, почему Павел и его соратники написали два послания с таким небольшим перерывом во времени на одну и ту же тему. Они спрашивают: «Стали бы они так сильно повторяться?» А.К. Мак-Гифферт высказывает мнение о том, что примерно одна треть 2 Послания к Фессалоникийцам — это «более или менее точное воспроизведение первого послания» (*Encyclopedia Biblica*, IV, col. 5044). Есть некоторые соответствия, но Фрейм (49) показывает, что они непродолжительны, и что сходство в порядке и подборе слов в этих двух посланиях часто происходит при отличающихся обстоятельствах. Каждое из различий и сходств может быть объяснено при рассмотрении ситуации в Фессалонике во время написания.

На все эти возражения можно найти компетентные ответы во многих доступных хороших Введениях в Новый Завет и в различных комментариях. Некоторые из них перечислены в Библиографии.

Кратко рассмотрим еще один вопрос, а именно предположение о том, что 2 Послание к Фессалоникийцам было фактически написано прежде Первого. Оно было высказано еще в 1641 году Гуго де Гроотом Гроцием. За ним последовали другие и развили его доводы. Основными доводами являются следующие: (1) 1 Послание к Фессалоникийцам было помещено в Новый Завет первым потому, что оно было длиннее; (2) естественным кажется то, что Тимофей, отправляясь в Фессалонику, взял с собой письмо; (3) во

втором письме речь идет о нынешнем бедствии, а в первом послании оно упоминается в связи с прошлым; (4) некоторые из предостережений в первом послании имеют смысл только в том случае, если основывать их на втором письме (срав. 1 Фес. 4:10,12 и 2 Фес. 3:6 и след.); (5) упоминание личной подписи во 2 Послании к Фессалоникийцам 3:17 имеет смысл только в том случае, если оно было написано первым; (6) утверждение о том, что они не нуждаются в наставлениях о «временах и сроках» (1 Фес. 5:1) имеет больше смысла, если читатели уже были знакомы со 2 Посланием к Фессалоникийцам 2:3 и след.

Все эти пункты были должным образом рассмотрены в имеющихся Введениях и комментариях. Вывод состоит в том, что нет убедительных доводов или собрания аргументов, которые бы серьезным образом подвергли сомнению подлинность 2 Послания к Фессалоникийцам или традиционную последовательность книг Нового Завета.

ПОВОД ДЛЯ НАПИСАНИЯ 2 ПОСЛАНИЯ К ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ

Непосредственным мотивом для написания этого послания было, несомненно, сообщение, полученное Павлом и его соратниками о положении дел в Фессалонике. У нас нет информации о том, кто доставил эти новости, но ясно то, что этот человек был осведомлен о реакции на первое письмо, а также о дополнительных вопросах, особенно о втором пришествии. Какая-то часть вестей требовала ответа, поэтому затягивать с написанием и отправкой второго письма было нельзя.

В этом втором письме говорится о положительной реакции на первое послание: они возросли в вере (1:3) и сохранили стойкость в гонениях (1:4); очевидно, слова в первом послании сгладили их печаль об умерших, которых они любили. С другой стороны, очевидно новое напряженное состояние, связанное со вторым пришествием (2:2 и след.). По всей вероятности, какое-то письмо, посланное от имени Павла или другого человека, якобы обладающего богодухновенностью, стало причиной этого неправильного понимания. Здесь проясняется, что второе пришествие еще не наступило и не было необходимости бросать работу по своей профессии. Время, проведенное праздно, привело некоторых к тому, что они стали поступать «бесчин-

но» и/или начали «суесться», вмешиваясь в жизнь других людей (3:10-12). Это — некоторые из причин, ставших поводом к написанию этого письма.

МЕСТО И ДАТА НАПИСАНИЯ

Павел, Силуан и Тимофей были по-прежнему вместе во время написания этого послания, как явствует из 1:1. После служения в Коринфе (Деян. гл. 18), в Книге Деяний после 18:5 нет дополнительной информации о Силуане. Тимофей был с Павлом в Ефесе (Деян. 19:22), но, как представляется, после Коринфа они никогда уже не были вместе все троем. Так как 2 Послание к Фессалоникийцам представляет такое же положение в церкви, что и первое письмо, следует вывод о том, что второе послание, так же как и первое, было написано из Коринфа.

Невозможно, чтобы прошло много времени между написанием двух писем. Самое большее — несколько месяцев, возможно, достаточным был бы период в три месяца. Первое письмо было датировано весной 51 г. от Р.Х., второе следует датировать несколькими месяцами спустя после первого в том же году.

УЧЕНИЕ ВО 2 ПОСЛАНИИ К ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ

Во 2 Послании к Фессалоникийцам мы находим в основном те же доктрины, что и в первом письме. Смотрите комментарии к первому посланию.

БОГ

В обоих посланиях Богу уделяется одинаково большое внимание. Во 2 Послании к Фессалоникийцам говорится о том, что нам следует возносить благодарность Богу (1:3; 2:13); Он есть источник мира, благодати и любви (1:2,12; 3:5); на Него указывают как на источник утешения и надежды (2:16,17); Он избрал читателей к спасению (2:13), Он почитает их достойными (1:11); Он судит праведно (1:5).

ХРИСТОС

Высокое мнение о сущности Христа находит свое продолжение и во втором письме (1:1,2,12). В этом послании Христос описан словом «Господь» не менее 12 раз. Он объединяется с Отцом в молитве об утешении и силе (2:16,17). Христос будет явлен на суде,

когда Он совершит мщение неповинуящимся Ему (1:7,8). Он есть основание для заповедей, данных читателям (3:6,12).

СВЯТОЙ ДУХ.

По всей видимости, Святой Дух упомянут во 2 Послании к Фессалоникийцам только один раз. Дух действует в освящении в истину вместе с верой (2:13).

ЭТИЧЕСКОЕ И НРАВСТВЕННОЕ УЧЕНИЕ

Братолюбие должно развиваться (1:3); они призываются возрастать в вере (1:3) и повиноваться учению, исходящему от авторов (2:15; 3:4). Им предписывается быть осторожными, чтобы не быть обманутыми (2:2,3) и жить тихо и спокойно (2:2,3). Тех же, которые поступают бесчинно или суетятся, следует воспитывать в исправлении (3:6,14,15).

ВТОРОЕ ПРИШЕСТВИЕ.

2 Послание к Фессалоникийцам придает особое внимание концу времени. Иисус будет явлен с неба, чтобы дать успокоение верным и совершить отмщение тем, которые не покорились евангелию (1:5-10). Очевидно, некоторые говорили, что Господь уже пришел, но читателей уверяют в том, что этого еще не произошло, и им не следует позволять таким словам производить беспокойство. Кое-что должно произойти до второго пришествия Господа (2:1-12).

ПАВЕЛ

Это послание немного говорит об устном учении апостола во время пребывания в Фессалонике (2:5). Как показывает контекст, он преподавал по широкому кругу вопросов. 2 Послание к Фессалоникийцам — это хороший источник, из которого мы можем познать глубокую, личную озабоченность Павла об обращенных, с которыми он работал. Он ободряет, предостерегает и наставляет их смотреть в будущее, когда они вместе окажутся в самом присутствии Бога.

ГЛАВА 1

І. ПРИВЕТСТВИЕ

1:1,2

(1) Павел и Силуан и Тимофей — Фессалоникской церкви в Боге Отце нашем и Господе Иисусе Христе: (2) Благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа.

Стих 1. Павел и Силуан и Тимофей — Фессалоникской церкви в Боге Отце нашем и Господе Иисусе Христе: — Как и в первом послании, Силуан и Тимофей упоминаются как авторы второго. Как представляется очевидным из самого послания, Павел был его действительным автором, а другие присоединяются к нему, так как они были вместе с Павлом в Фессалонике. Они присоединяются к нему в глубокой озабоченности о духовном благосостоянии читателей. Начальный стих подобен тому, что мы видим в 1 Послании к Фессалоникийцам с одним добавлением. Здесь к словам «Боге Отце» прибавлено слово «нашем». «Наш» включает как авторов, так и христиан, которым это послание было адресовано.

Стих 2. Благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа. — Начальные слова этого стиха содержатся в ст. 1 первого послания, но здесь приветствие расширено, как и в 1 и 2 Посланиях к Тимофею. Слова «от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа» привычны в посланиях Павла (срав. Рим. 1:7; 1 Кор. 1:3; 2 Кор. 1:2; Гал. 1:3; Еф. 1:2; Фил. 1:2; Кол. 1:3; Тит. 1:4). Обратите внимание на неоднократное подчеркивание божественности Христа, которое проявляется в обоих первых стихах равнозначным употреблением слов «Бога Отца и Господа Иисуса Христа».

II. ПОДДЕРЖКА СРЕДИ ГОНЕНИЙ

1:3-12

1. БЛАГОДАРЕНИЕ

1:3,4

(3) Всегда по справедливости мы должны благодарить Бога за вас, братия, потому что возрастает вера ваша, и умножается любовь каждого друг ко другу между всеми вами. (4) Так-что мы сами хвалимся вами в церквях Божиих, терпением вашим и верою во всех гонениях и скорбях, переносимых вами

Стих 3. Всегда по справедливости мы должны благодарить Бога за вас, братия, — Авторы снова употребляют слова, очень схожие с теми, что были употреблены в 1 Послании к Фессалоникийцам 1:2. Главное различие состоит здесь в слове «должны» (греч.: *opheilo*), и это означает, что у авторов было личное обязательство «благодарить». Предположения о том, что в этом стихе не хватает теплоты параллельного ему стиха из первого послания и поэтому он не является подлинным произведением Павла, следует отвергнуть. Если читатели возразили, что они не заслуживали той похвалы, что была высказана на их счет в первом письме, можно было бы ожидать, что авторы отреагируют именно таким образом. Также вероятно то, что те люди, кем бы они ни были, которые каким-либо образом противились учению миссионеров о пришествии Христа в конце света, могли заявить, что все слова похвалы и благодарения были попросту лестью. В любом случае, высказанная здесь мысль понятна, и делать так было «справедливо». «Справедливо» является переводом слова (греч.: *axion*), буквально означающего «подходяще» или «должным образом». Слова в 1 Послании к Фессалоникийцам были не просто словами; недавние обращенные заслужили их, потому что проявили верность даже в условиях гонений.

потому что возрастает вера ваша, и умножается любовь каждого друг ко другу между всеми вами. — В 1 Послании к Фессалоникийцам 1:3 авторы упоминают веру, надежду и любовь читателей. Очевидно, здесь упомянуты две из тех добродетелей, потому что в первом письме явно прослеживалась необходимость возрастать в этих двух аспектах. Авторы хотели восполнить то, чего недоставало вере новых христиан (1 Фес. 3:10), и молились, чтобы их любовь умножалась и преумножалась (1 Фес. 3:12; 4:10). Очевидно, что отклик на первое послание был положительным, и на молитвы был получен ответ. Глагол, переведенный как «возрастает» (греч.: *hyperauxano*) встречается в Новом Завете только в этом стихе. Оно несет в себе идею очень быстрого роста, подобно дереву. Глагол «умножается» (греч.: *pleonazo*) — это то же самое слово, что и употребленное в молитве в 1 Послании к Фессалоникийцам 3:12, и здесь оно означает, что на молитвы был дан ответ.

Стих 4. Так-что мы сами хвалимся вами — Первые слова этого стиха показывают, что о развитии церкви в Фессалонике сообщали другие люди, и что это развитие было таким значитель-

ным, что те люди, которые заложили основание этой общины и от которых ожидалось хранить молчание в отношении ее роста, более не могли себя сдерживать. Слово «хвалимся» (греч.: *enkauchaomai*) употребляется в Новом Завете только в этом стихе. Оно напоминает читателям о схожем высказывании в 1 Послании к Фессалоникийцам 2:19, где сказано, что «похвала» (родственная форма слова) будет совершаться в последний день, но здесь мы имеем нынешнюю реальность. Слово «вами» дает основание для похвалы.

в церквах Божиих, — «Церкви» — это, очевидно, церкви в Ахаие. Несколько раз выражение «церкви Божии» относятся к иерусалимской церкви (Гал. 1:13; 1 Кор. 15:9) или к «церквам в Иудее» (1 Фес. 2:14). В этом стихе, очевидно, имеется в виду ссылка на церкви в тех местах, где бывали Павел и его соратники.

терпением вашим и верою — В ст. 3 вера имеет общий характер, но здесь это слово более конкретно обозначает именно ту веру, которая дала читателям возможность оставаться терпеливыми и верными среди гонений и других испытаний (срав. 1 Фес. 3:7).

во всех гонениях и скорбях, переносимых вами — Гонения и скорби, упомянутые здесь, это, очевидно, продолжение того, о чем говорилось в 1 Послании к Фессалоникийцам 2:14, несмотря на то что здесь употреблен глагол в форме аориста. В этих стихах нет оснований для того, чтобы датировать 2 Послание к Фессалоникийцам более ранними сроками, чем Первое.

2. СУД В ПРИШЕСТВИЕ ХРИСТА

1:5-12

а) Поддержка в страданиях

1:5-10

(5) В доказательство того, что будет праведный суд Божий, чтобы вам удостоиться Царствия Божия, для которого и страдаете. (6) Ибо праведно пред Богом — оскорбляющим вас воздать скорбью, (7) А вам, оскорбляемым, отрадою вместе с нами, в явление Господа Иисуса с неба, с Ангелами силы Его, (8) В пламенеющем огне совершающего отмщение не познавшим Бога и не покоряющимся благовествованию Господа нашего Иисуса Христа, (9) Которые подвергнутся наказанию, вечной гибели, от лица Господа и от славы могущества Его, (10) Когда Он придет прославиться во святых Своих и явить ся дивным в день оный во всех веровавших, так-как вы поверили нашему свидетельству.

Стих 5. В доказательство того, что будет праведный суд Божий, — «Доказательство» означает подтверждение для читателей,

что они могли переносить гонения и скорби, потому что Бог дает помощь и будет наблюдать за ними через любые несчастья в будущем, если они будут хранить веру.

чтобы вам удостоиться Царствия Божия, — Эти слова указывают на предполагаемый результат верности. «Удостоиться» относится к факту их соответствия царству, и здесь нет мыслей о заслугах (срав. Лук. 20:35; Деян. 5:41). «Царство Божие» относится к будущему явлению пришествия Христа.

для которого и страдаете. — «Для которого» (греч.: *hyper*) означает, что они страдают «по причине» царства, а не для того, чтобы его унаследовать. Их страдания возникают от того, что они стали гражданами царства. Как представляется, «и» добавлено с тем, чтобы показать, что читатели переносили страдания не только по причине своей заинтересованности в царстве, но из верности царству. Это слово может также попросту означать, что они страдали так же, как Павел и его соратники.

Стих 6. Ибо праведно пред Богом — оскорбляющим вас воздать скорбью, — Упоминание «праведного суда Божьего» ведет к живому описанию этого суда. «Ибо» (греч.: *eiper*) вводит придаточное предложение условия. Нет сомнений в праведности Божьей. Грядущий суд будет праведным, потому что Бог судит праведно. Его суждение никогда не будет произвольным или вызванным капризом, но всегда в строгом соответствии с тем, что справедливо (срав. Отк. 19:2). «Воздать» означает, что Он «отплатит», и это слово предполагает полный и точный расчет. Те, которые «оскорбляют» фессалоникийцев, раз за разом подвергая их различным формам гонений, получают подобное же отношение от Судии всех. Верно то, что Бог есть любовь, и что Он — Бог милосердия; также верно то, что Он есть Бог справедливости и гнева, направленного против греха (срав. Рим. 11:22; Гал. 6:7).

Стих 7. А вам, оскорбляемым, отрадою вместе с нами, — И даровать покой вам, страдающим, вместе с нами (СПБТ). Возмездие Божье не ограничивается нечестивыми. Подвергнутые страданиям увидят полную перемену в том, что их окружает. Им обещан «покой». «Покой» переведено со слова (греч.: *anesis*), означающего «послабление, облегчение, расслабление от напряжения» и являющегося противоположностью скорбям. «С нами» относится к Павлу, Силуану и Тимофею, которые были осведомлены о труд-

ностях гонений, но пришли к осознанию того, что верных ожидает нечто гораздо лучшее (срав. Рим. 8:18-25).

Упоминание наказания и покоя в качестве «наград» побудили некоторых подвергнуть сомнению этику христианского учения. Следующие слова Леона Морриса являются отличным ответом на подобные вопросы.

Верно то, что христианин должен служить своему Богу за то, Кто Он есть, а не из эгоистичных побуждений. Верно также то, что тот, кто служит с целью получить награду, совершенно не осознал духа христианства. Он попросту заменил одну форму эгоизма на другую, и результат этого непривлекателен. Однако, принимая все это во внимание, фактом остается то, что в Новом Завете действительно говорится о покое для народа Божьего (Евр. 4:9). Мы неверны его учению, если не замечаем этого. В то время как вполне верным было бы сказать, что если мы по-прежнему служим Богу с намерением получить что-либо для себя, мы немного знаем о христианской вере, также верно то, что размышление о покое, которое Бог приготовил для святых, это их законное занятие, когда они проходят через испытания (201).

в явление Господа Иисуса — В некоторой степени гнев Божий открывается даже сейчас (Рим. 1:18), но контекст здесь устремляется к пришествию Христа для суда. Слово «явление» (иначе, «откровение») было использовано Павлом в 13 из 18 раз его употреблений в Новом Завете. Глагольная форма этого слова использовалась Павлом в 13 из 26 случаев его употребления в Новом Завете. Основное значение этого в снятии покрывала, открытии того, что уже сейчас существует, чтобы можно было увидеть существующее. Иисус Христос, конечно, существует и снова станет видимым для людей (срав. Отк. 1:7).

с неба, с Ангелами силы Его, Стих 8. В пламенеющем огне — Здесь употреблены три предложных словосочетания для описания явления Иисуса Христа. «С неба» относится к тому месту, откуда Он придет (срав. 1 Фес. 1:10). В настоящее время Он восседает «одесную престола величия на небесах» (Евр. 8:1). Далее Его возвращение описывается как «с Ангелами силы Его». Это служители Господа при Его пришествии (срав. Мат. 16:27; 25:31). Так как перед словом «ангелы» не употреблен определенный артикль, это выражение качественное и, очевидно, означает «анге-

лов, взаимодействующих с Его силой». Третье выражение, «в пламенеющем огне», указывает на другое сопровождение. Эти слова указывают на славу и величие Господа в Его пришествии. Явление «ангелов Господних» или «Господа» часто описывается сопровождением огня (Исх. 3:2; 19:18; 24:17; Пс. 17:13; Дан. 7:9,10; срав. Деян. 7:30), что говорит о божественном величии и/или негодовании, направленном против греха. Вся картина подчеркивает Его славу, силу и величие.

совершающего отмщение не познавшим Бога — Будущий суд, который будет совершен Христом, упомянутый здесь, по крайней мере, отчасти, происходит из Книги пророка Даниила 7:13,14. В этом отрывке «Ветхий днями» вручает владычество «как бы Сыну человеческому», который, очевидно, есть Иисус Христос. В связи с этим обратите внимание на Евангелие от Иоанна 5:27, где Отец дает Сыну «власть производить и суд, потому что Он есть Сын Человеческий» (срав. Деян. 10:42; 17:31). Слово, переведенное как «отмщение», не предполагает мстительного духа расплаты, но выражает идею отправления правосудия. «Не познавшим Бога» может, в свете других отрывков, относиться к язычникам (Пс. 78:6; Иер. 10:25; 1 Фес. 4:5). Однако некоторые иудеи также подпадают под это определение (Ос. 4:1,6). Невежество, о котором здесь идет речь, не является неумышленным, но неоправданным отказом познать Бога, что может быть истинно в отношении любого человека. Знание — это не просто интеллектуальная осведомленность о существовании Бога, но знание, которое было отвергнуто (Ос. 4:6; Рим. 1:18-23). Иисус учил тому, что вечная жизнь заключается в познании Бога (Иоан. 17:3), незнание Его предполагает исключение из этой жизни. Необходимое знание описывается как «знание Бога, приносящее нравственный плод» (Брюс, с.151).

и не покоряющимся благовествованию Господа нашего Иисуса Христа, — Употребление определенного артикля перед словами «не покоряющимся благовествованию» в греческом тексте указывает на то, что в этом стихе подразумеваются две группы людей: (1) те, которые не знают Бога, и (2) те, которые не покоряются евангелию. К первой группе часто относят язычников, а ко второй — иудеев. Подобное различие может быть правильным, но возможно и то, что структура этого стиха отражает стиль параллельных конструкций ветхозаветной поэзии и пророчеств. Грамматика свидетельствует в пользу мысли о двух группах, од-

нако нет убедительных свидетельств, чтобы определить их как язычников и иудеев соответственно.

Слово, переведенное как «покоряющимся», предполагает личный и добровольный отклик на какое-либо послание. Это послание есть «благовествование Господа нашего Иисуса Христа». Упоминаемые в этом стихе люди не проявили такого повиновения.

Стих 9. Которые подвергнутся наказанию, — «Которые» относится ко всем, о ком говорит ст. 8: не знающие Бога и не покоряющиеся евангелию. Слово «подвергнуться» попросту означает «перенести» и употреблено в будущем времени, очевидно, в ожидании пришествия Христа в конце времен. Слово «наказанию» (греч.: *dike*) происходит от одного корня со словами «праведный» и «воздать» в предыдущих стихах. Это слово обычно относится к наказанию, налагаемому законным судом. Его основное значение имеет отношение к образцу, которому что-либо должно соответствовать. Со временем это слово стало выражать результат судебного разбирательства, «исполнение приговора», отсюда — «наказание». Это слово описывает наказание с точки зрения непредвзятости судьи.

вечной гибели, от лица Господа и от славы могущества Его, — «Вечной гибели» — это сложное выражение. С точки зрения грамматики, оно употреблено в винительном падеже в качестве приложения к слову «наказанию». «Погибель» (греч.: *olethros*) употребляется в 1 Послании к Коринфянам 5:5 для обозначения дисциплинирования заблуждающегося брата для его духовного блага; в 1 Послании к Тимофею 6:9 оно означает последствия потакания плоти; в 1 Послании к Фессалоникийцам 5:3 оно относится к бедствиям, которые будут сопровождать возвращение Господа и суд. В данном случае надлежащим является последнее значение. Оно не предполагает уничтожение или прекращение существования. Это слово указывает на утрату благополучия или крушение надежд в том смысле, что человек, подвергнувшийся гибели, не способен исполнить предназначение своего существования. «Наказание» определяется прилагательным «вечное». Это слово выражает мысль бесконечности, бессрочности, того, что противоположно временному (срав. 2 Кор. 4:18). Нет оснований полагать, что это высказывание означает, что наказание просто окончательно или необратимо. Оно действительно окончательное и необратимое, но в нем заложено нечто большее. «Вечное» — это

то же слово, употребленное для описания жизни, обещанной верным. Если оно означает жизнь без конца в том обещании, почему оно не может означать, что наказание бесконечно? «Наказание», или «погибель», описываемое здесь, не только не имеет конца, но также имеет отношение к существованию, противоположному «вечной жизни», упомянутой в Евангелии от Матфея 25:46. Без осознанного существования нет наказания.

Погибель далее описывается как исходящая «от лица Господа и от славы могущества Его». Это означает, что она заключается в полном исключении из Его присутствия, в Ком есть истина, свет и жизнь, Иисус Христос (срав. Мат. 25:41; Лук. 13:27,28). По крайней мере, отчасти это наказание состоит в осознании своего изгнания из присутствия Господа со всеми радостями, которые связаны с этим присутствием, и из участия в проявлении Его силы в славе во время *parousia* (срав. Кол. 3:4). Помните о том, что наказание не существует, если человек его не осознает, и подобные предостережения были бы бессмысленными.

Стих 10. Когда Он придет прославиться во святых Своих — Подбор и порядок слов в этом отрывке предполагает несомненность пришествия, но неопределенность в отношении времени. Пришествие относится к «явлению», упомянутому в ст. 7. Есть одно пришествие, в единственном числе, в какое-то неопределенное время в будущем, не два или более того. Здесь употреблены два инфинитива для выражения целей Его пришествия. Во-первых, «прославиться во святых Своих». Слава Господа Иисуса Христа будет четко отражаться в Его народе, как в зеркалах, отражающих эту славу. Возможно, но не совсем вероятно, что значение этих слов в том, что Христос будет прославлен, когда святые соберутся с Ним в прославленных телах и совершенные духом.

и явиться дивным в день оный во всех веровавших, так-как вы верили нашему свидетельству. — Второй из инфинитивных оборотов показывает, что Иисус придет, чтобы «явиться дивным». Слово «дивным» указывает на смешанное чувство неожиданности и восхищения, которое возникнет у очевидцев при этой демонстрации любви, милости, силы и мудрости от Бога. «Во всех веровавших» означает ту же группу людей, что и «святые» в начале стиха. «В день оный» произойдет назначение наказания нечестивым и вручение славы искупленным, это День Господень, о котором так часто говорится в этих двух посланиях. Окончание это-

го стиха показывает, что христиане в Фессалонике будут среди тех, которые станут дивиться Господу. Проповедники провозгласили евангелие и принесли свидетельство силе этой вести, и слушатели уверовали в него. Без сомнения, назначение этих слов в том, чтобы ободрить читателей.

б) Молитва о благословениях Божьих

1:11,12

(11) Для сего и молимся всегда за вас, чтобы Бог наш соделал вас достойными звания и совершил всякое благоволение благодати и дело веры в силе, (12) Да прославится имя Господа нашего Иисуса Христа в вас, и вы в Нем, по благодати Бога нашего и Господа Иисуса Христа.

Будучи уверенными в истинности обращения фессалоникийских христиан, а также в том, что они далеко продвинулись на пути христианского возрастания, авторы знают, что эти христиане, тем не менее, должны день за днем вести образ жизни, преданный Богу. В свете этого, авторы продолжают молиться о них.

Стих 11. Для сего и молимся всегда за вас, — «Для сего» было указано раньше в нескольких стихах: они ожидали, что читатели будут поводом для их похвалы и радости во время *parousia*. В этом стихе авторы уверяют их в своих непрерывных молитвах за них.

чтобы Бог наш соделал вас достойными звания — «Чтобы Бог посчитал вас достойными» (СПБТ). Эта молитва начинается с просьбы о том, чтобы Бог совершил что-то для них. Бог призвал их к святости в жизни и к вершине славы. Только Бог может «соделать», или «посчитать, признать», их достойными, и Он сделает это, если они продолжат поступать достойно. «Звание», или призвание, в посланиях к фессалоникийцам может иметь два значения: (1) призвание к спасению через уверование и повиновение евангелию (2 Фес. 2:13,14), и (2) они расширяют значение призвания, которое становится входом в вечность (1 Фес. 2:12; 5:24). Очевидно, здесь имеется в виду второе.

и совершил всякое благоволение благодати и дело веры в силе, — Авторы также молятся о том, чтобы Бог «совершил», или «исполнил», или «привел в действие», каждое желание. Здесь имеется в виду именно доброе, благое пожелание, то есть благоволение, и это слово употребляется в Новом Завете только в отношении тех, которые угодны Богу. «Благодати» относится в этом контексте к желаниям обращенных, а не Бога. Эта часть молитвы

показывает, что человек сам по себе не в состоянии исполнить свои благие намерения без божественной помощи. Эта молитва также включает мысль о том, чтобы Бог исполнил «всякое дело веры». Истинная вера проявляется в делах (срав. Еф. 2:10; Иак. 2:18; 1 Фес. 1:3). Человек совершает дела веры, но как показывает эта молитва, необходима сила Божья, чтобы эти дела осуществились. Эта последняя мысль подчеркивается добавлением слов «в силе».

Стих 12. Да прославится имя Господа нашего Иисуса Христа в вас, — «Да» (греч.: *hopos*) вводит цель молитвы в ст. 11. «Имя Господа нашего Иисуса Христа» относится к сущности и доброму имени Господа. «Имя» в Библии практически всегда означает нечто большее, чем простое удостоверение личности. Продолжающие жить преданно день за днем принесут славу тому, за кем они следуют. «Прославится» относится к нынешнему времени, хотя ст. 10 относится к дню суда в будущем. «В вас» относится к их обычной жизни, их поведению, их «благоволениям благодати» и их «делам веры». Преданный христианский образ жизни принесет славу Иисусу Христу, потому что он признает Его Господом (Мат. 5:16; 2 Кор. 9:13; 1 Пет. 2:9,12), а неверная жизнь приносит Ему поругание (Евр. 6:4-6; 10:28,29).

и вы в Нем, — Если читатели будут жить, принося славу Христу, будет взаимное причащение к славе. Мы видим этот принцип в Евангелии от Иоанна 13:31 и в том контексте, где Иисус прославился в Своей смерти на кресте, и Отец прославился в повиновении Христа.

по благодати Бога нашего и Господа Иисуса Христа. — Все, о чем говорилось в этом стихе, соответствует благодати. Взаимное прославление становится реальностью везде, где оказываются верные христиане. Употребление определенного артикля перед словом «Бога» и опущение его перед словами «Господа Иисуса Христа» необязательно означает, что это следует перевести как «нашего Бога и Господа Иисуса Христа» или подобным образом, что означало бы одну ипостась. Это вполне возможно (Н. Тернер, *Grammatical Insights into the New Testament*, с. 16), но в этой структуре наиболее вероятное значение состоит в том, что Бог Отец и Иисус Христос упомянуты отдельно (Брюс, с. 156,157; Моррис, с. 212). Как бы мы ни восприняли эти слова, здесь очевидна тесная связь между Богом и Иисусом. Они оба представляют собой источник благодати и оба имеют божественную сущность.

ГЛАВА 2

III. ОБЪЯСНЕНИЕ ДНЯ ГОСПОДНЯ

2:1-17

1. ДЕНЬ ЕЩЕ НЕ НАСТУПИЛ

2:1,2

(1) Молим вас, братия, о пришествии Господа нашего Иисуса Христа и нашем собрании к Нему, (2) Не спешить колебаться умом и смущаться ни от духа, ни от слова, ни от послания, как-бы нами (посланного), будто уже наступает день Христов.

Стих 1. Молим вас, братия, о пришествии Господа нашего Иисуса Христа — Братья! Что касается второго пришествия Господа нашего, Иисуса Христа (СПБТ). Здесь начинается новый раздел, но он имеет связь с тем, о чем говорилось в первой главе, особенно в стихах 5-10. Обе главы рассматривают последний суд, пришествие Христа и наказание нечестивых. В первой главе особое внимание уделяется пришествию Христа, но в этом разделе акцент ставится на пришествии «человека греха».

Слова «Молим вас, братия» вводят основную тему этой главы. Слово «молим» употребляется перед просьбой или увещанием (срав. 1 Фес. 4:1; 5:12). Эта просьба становится известной в ст. 2. Предлог «о» (греч.: *hyper*) означает здесь «в отношении» или, следуя контексту, «с целью исправить» мышление людей. Заботой авторов стали мысли людей о «пришествии Господа нашего Иисуса Христа», которое указывает на конец света. Люди всегда легко приходили в волнение от этой темы, особенно в отношении времени этого события. Это послание предназначено исправить всякое ложное понимание этой темы.

и нашем собрании к Нему, — Слово, переведенное как «собрание», встречается только еще один раз в Новом Завете, где оно означает нынешнее собрание христиан для богослужения (Евр. 10:25). Здесь это слово относится к будущей встрече святых с Господом во время *parousia* (срав. Мат. 24:31; Мар. 13:27; 1 Фес. 4:17). Нет оснований полагать, что эти слова относятся к какому-то другому времени, отличному от того, что содержится в 1 Послании к Фессалоникийцам, как предполагают многие, придерживающиеся периодического миллениаризма.

Стих 2. Не спешить колебаться умом и смущаться — Учение в первом письме о пришествии Господа и о том, что верующие будут взяты, чтобы быть с Ним вечно, было основанием надежды, которая поддерживала фессалоникийцев во времена гонений. В подобной ситуации они легко могли бы прийти в волнение от близкого возвращения Христа. Поэтому со стороны авторов было крайне уместным обратиться к проблеме неправильного понимания. Это большее предложение выражает причину для озабоченности о христианах в Фессалонике. Первое послание еще раз заверило их о том, что произойдет в будущем, теперь их уверяют в настоящем; нынешние скорби не были свидетельством того, что *parousia* уже произошло. «Колебаться» переведено с глагола (греч.: *saleuo*), означающего «сотрясать, приводить в поступательное движение, заставить колебаться», но в пассивном залоге, как в данном случае — «быть сотрясаемым, быть принужденным колебаться или трястись» (Лук. 6:38). Это слово может также означать «волновать или возбуждать» (Деян. 17:13), и оно может быть употреблено метафорично в отношении человека, настолько взволнованного, что он утрачивает привычное самообладание и здравый смысл (Маршалл, с. 186). Слово «спешить» относится к скорому отклику на какое-либо впечатление без должного размышления над этим вопросом. «Умом» показывает опасность потерять вашу способность мыслить. «Ум» в этом отрывке относится ко всему умственному восприятию человека, использующего свои способности для формирования суждений. Слово «смущаться» употреблено в настоящем времени и указывает на длительное состояние волнения, которое наступает в результате колебаний в начале стиха. Это слово употреблено в схожем эсхатологическом контексте в Евангелии от Матфея 24:6 и Евангелии от Марка 13:7.

ни от духа, ни от слова, ни от послания, как-бы нами (посланного), будто уже наступает день Христов. — Здесь упоминаются три возможных способа того, как читатели могли быть смущены. Очевидно, на основе этих трех способов были предприняты попытки обмануть фессалоникийцев относительно пришествия Господа. Некто претендовал на то, что он принимает сообщения от Духа или посредством Духа. Такое сообщение было ложным, если оно вообще было получено; либо оно было неверно понято, если оно было истинным. «От слова» предполагает притязание на получение сообщения «изреченным словом». «Слово»

разграничивается «от духа» и «от послания». Как представляется, некто претендовал на то, что полученное им сообщение было от апостола или влиятельного человека, к которому необходимо прислушиваться. Однако это притязание было ложным, если только оно было получено. Третье притязание было основано на послании, которое якобы было от Павла и его соратников. Возможно, что подобные претензии стали основанием для того, что в конце этого послания приводится признак подлинности настоящих писем (3:17). Главная мысль здесь в том, что ни одно такое требование не должно поколебать читателей или смутить их.

Упомянутые здесь заявления утверждали, что «уже наступает день Христов». Мы обсудили «день Господень» в 1 Послании к Фессалоникийцам 5:2. Слово, переведенное как «будто» (греч.: *hos hoti*), придает вводимому им придаточному предложению несколько субъективный оттенок. Мысль состоит в том, что о дне Господнем говорят, будто он близок, но авторы полностью отмежевываются от всякого подтверждения таких заявлений. В греческом тексте не было слова «уже». Очевидно, оно было добавлено переводчиками, чтобы высветить их точку зрения о скором пришествии. «Наступает» переведено с греческого глагола (*enistemi*), употребленного в совершенном времени. В такой грамматической форме в Новом Завете глагол означает «присутствует сейчас». В других отрывках Павел делает различие между «настоящим» и «будущим» (Рим. 8:38; 1 Кор. 3:22). Такой же глагол употреблен в высказывании «по настоящей нужде» (1 Кор. 7:26) и в отношении «настоящего лукавого века» в Послании к Галатам 1:4. Это значение глагола отражено в большинстве современных переводов (срав. ПК, СПБТ, НЗСП). Однако, есть убедительное свидетельство в пользу того, что здесь это слово имеет значение приближения, а не фактического присутствия (СП). Дж.В. Лайтфут переводит это слово как «близок». Он добавляет: «Следовательно, апостол не отрицает, что день Господень может быть близок. Он утверждает, что этот день не наступил» (с.110). Вряд ли фессалоникийцы были обмануты и начали верить в то, что события, описанные в первом послании, уже произошли. Вероятно, что по причине переносимых гонений они думали, что начался конец. Возможно, их мысли были подобны тем, что были описаны во времена Септимия Севера (вскоре после 200 г. от Р.Х.). Гонения на христи-

ан были настолько сильными, что умы многих поколебались, потому что они думали, что явление антихриста было близко (Евсевий, *Церковная история*, 6.7).

В свете употребленных здесь слов и контекста, представляется очевидным, что некоторые учили тому, что второе пришествие уже произошло тихо и незримо. Что бы ни было на уме у тех людей, Павел и его соратники, знавшие о ситуации больше, чем кто-либо сегодня, посчитали достаточно важным дать больше информации о наступлении дня Господня. Эту информацию предоставляют следующие стихи.

2. СОБЫТИЯ, ПРЕДШЕСТВУЮЩИЕ ДНЮ ГОСПОДНЮ

2:3-12

а) Во-первых, возмущение

2:3

(3) **Да не обольстит вас никто никак: ибо день тот не придет, доколе не придет прежде отступление и не откроется человек греха, сын погибели,**

Стих 3. Да не обольстит вас никто никак: — Это широкое по своему значению предостережение, предназначенное обеспечить духовную безопасность читателей, предупреждая их о возможных опасностях. Структура этого предложения предостерегает об опасности быть обманутым кем-либо, вне зависимости от того, кто может попытаться обмануть их. «Обольстит» — это очень выразительное слово, означающее законченный обман по злому умыслу либо попросту через увлечение ложным образом мышления. История церкви дает множество примеров того, как часто люди привлекаются новыми причудами. «Никак» включает три способа обмана, упомянутые в ст. 2, а также все другие, которые могут использоваться. Каждый христианин имеет ответственность в отношении самого себя (Иуд. 1:21; Иоан. 15:9,10) и ответственность наставлять других в праведном житии (Евр. 3:12-14).

ибо день тот не придет, доколе не придет прежде отступление — Слова «день тот не придет» отсутствуют в греческом тексте, но добавлены переводчиками с целью закончить мысль. Понятно, что речь здесь идет о дне Господнем. Этот день не придет до «отступления» (греч.: *apostasia*), отступничества. Слово, переведенное как «отступление», относится к возмущению со стороны так называемых христиан против Бога и Его истины. Един-

ственный элемент времени в этом высказывании указывает на то, что это произойдет в будущем.

и не откроется человек греха, сын погибели, — Выражение «человек греха» — это иудейская идиома, употребляемая с целью описания человека, чьей главной особенностью является грех. Выражения с такой же структурой употреблены в Книге Притчей 24:5 и Книге пророка Исаии 53:3, где упомянуты различные характерные черты. Этот человек здесь представлен как находящийся под совершенным господством греха, настолько, что он становится воплощением греха. Явление «человека греха» не происходит позже, чем «отступление», но два эти события совпадают.

В некоторых греческих манускриптах присутствует разночтение, в результате которого этот отрывок говорит о «человеке беззакония» (греч.: *anomos*), а не «греха» (греч.: *hamartia*). Следует отметить, что при любом прочтении смысл остается практически неизменным. Грех и беззаконие — это взаимозаменяемые слова, так как и то, и другое означает неуважение к Богу и Его закону (срав. 1 Иоан. 3:4). Любое из этих слов соответствует контексту об «отступлении».

Вопрос о том, кто является этим «человеком греха», всегда вызывал многочисленные споры. Придерживающиеся той точки зрения, что здесь подразумевается конкретный человек или некоторое количество людей, предлагали в этом качестве многих руководителей мирового масштаба, например, Гитлера, Сталина, Генри Киссинджера и других известных людей. Многие протестанты, особенно со времен Реформации, пытались отождествить «человека греха» с Римским папой или целым рядом пап. Другие с давних времен полагали, что здесь речь идет об одном из римских императоров. Ни одно из этих предположений не может полностью удовлетворить библейский текст. Кто или что бы ни имелось в виду под этим выражением, это имело смысл для первых читателей. Также верно то, что понятное учение о возможности пришествия Иисуса в любое время в более поздних писаниях Нового Завета и даже в 1 Послании к Фессалоникийцам 5:2,3, не могло быть истинным, если бы события, о которых здесь говорится, должны были бы произойти в отдаленном будущем.

Еще одна распространенная точка зрения относительно «человека греха» состоит в том, что это антихрист из 1 и 2 Посланий Иоанна и, возможно, это зверь в Книге Откровения 13:11 и след.

Некоторые полагают, что это будет человек иудейской национальности, основывая свою теорию на Книге пророка Даниила 11:37, но не имея достаточных подтверждений в контексте. Обычно этой точки зрения придерживаются те, кто принимает концепцию периодического миллениаризма в эсхатологии. Подобный образ мышления делает необходимым поставить явление «человека греха» непосредственно перед возвращением Христа. С этой теорией связано множество проблем. Возможно, вначале следует отметить то, что сам текст не относит упоминаемые события к отдаленному будущему. Вся эта теория основывается на определенных взглядах относительно Книги Откровения, гл. 20, и особенно ст. 3. Мы не имеем оснований на Библии причин отождествлять «человека греха» с антихристом или зверем, или помещать эти события в отдаленное будущее от времени написания.

Никто не может определить этого «человека греха» с абсолютной точностью. Наиболее уместным в данном случае представляется рассматривать эти слова как олицетворяющие основной принцип действия зла в этом мире, стремящегося увести людей от Бога и истины в грех. Это устройство уже действовало тогда, когда были написаны эти слова, о чем понятно сказано в 2:7.

«Сын погибели» (греч.: *apoleia*) — это выражение, описывающее «человека греха». Так как он, кем или чем бы он ни был, характеризуется противодействием Богу, он обречен на гибель, то есть крушение или утрату благополучия. Такие же слова употреблены в Евангелии от Иоанна 17:12 для описания Иуды.

б) Явление беззаконника

2:4,5

(4) Противящийся и превозносящийся выше всего, называемого Богом или святынею, так-что в храме Божием сядет он, как Бог, выдавая себя за Бога.
(5) Не помните ли, что я, еще находясь у вас, говорил вам это?

Стих 4. Противящийся и превозносящийся выше всего, называемого Богом или святынею, — Он выступит против всего и вознесет себя надо всем, что называют «Богом», и над всем, чему поклоняются СПБТ). В этом стихе продолжается описание «человека греха». «Противящийся» — это перевод причастия с определенным артиклем. Основа глагола (греч.: *antikeimai*) означает «восстанавливать против», «противник» или попросту «противиться».

Оно употребляется в отношении тех, которые противились Иисусу (Лук. 13:17); противились Его народу (Лук. 21:15; 1 Кор. 16:9; Фил. 1:28) или противились Его учению (1 Тим. 1:10). Этот же глагол употреблен для выражения взаимного антагонизма духа и плоти в христианах (Гал. 5:17). В греческой версии Ветхого Завета оно употреблено в отношении сатаны (Зах. 3:1), а также в Новом Завете (1 Тим. 5:14). Однако представляется очевидным, что в этом стихе речь не идет о сатане. Тот, кто назван «человеком греха», также есть «превозносящийся выше всего, называемого Богом или святынею». Причастие «превозносящийся» употреблено в среднем залоге, который придает ему значение возвратности. Он практически в буквальном смысле превозносит себя над самим понятием Божественности. Он также превозносит себя над всяким объектом поклонения, будь то языческое, иудейское или христианское поклонение.

так-что в храме Божиим сядет он, как Бог, выдавая себя за Бога. — «Так-что» (греч.: *hoste*) с последующим инфинитивом обычно указывает на результат. Мысль здесь состоит в том, что «он противится и так возвышает себя, что восседает...». «Сядет» — это инфинитив в форме аориста активного залога от глагола *kathizo* и указывает на захват места, а не продолжительное сидение на нем. Предлог, переведенный как «в» (греч.: *eis*), употребленный с винительным падежом, предполагает движение в направлении вперед и показывает, что человек греха помещает самого себя «в», или «на» место Бога в храме. «Храм Божий» отождествляли с церковью, внутренним святилищем иерусалимского храма, разрушенного в 70 г. от Р.Х., с храмом, который, по мнению многих, будет построен в будущем, а также было предположение о том, что это выражение метафорично и/или основано на прообразах из высказываний в Книгах пророков Иезекииля или Даниила, но употреблено здесь для изображения окончательного проявления зла, когда противные Богу силы захватят в этом мире место, принадлежащее Богу. Последнее предположение не предусматривает существование какого-либо конкретного храма, но язык этого отрывка говорит о притязании быть Богом, что выражает противодействие зла Богу. Последняя точка зрения представляется наилучшей из всех этих. Принцип действия зла вполне может принимать различные формы в различные времена, в зависимости от обстоятельств.

«Выдавая себя за Бога» — это очень выразительная фраза. Буквальное значение этого примерно следующее: «провозглашая себя Богом» или «объявляя, что я сам — Бог». Он претендует не на то, чтобы быть Богом Иисуса и христиан, но быть Богом, абсолютным и единственным Богом.

Стих 5. Не помните ли, что я, еще находясь у вас, говорил вам это? — Употребление местоимения первого лица единственного числа показывает, что Павел был действительным автором этого послания (срав. 1 Фес. 5:27). Во время пребывания Павла и его соратников в Фессалонике были даны наставления о чловеке греха и последующих притязаний. Он призывает читателей вспомнить подробности, которые были представлены им раньше. Те первые читатели, несомненно, в точности знали о значении этих стихов. Обратите внимание на то, что слово «говорил» является переводом глагола, означающего повторение в научении. Построение этого вопроса показывает, что в качестве ответа на него ожидалось слово «да».

в) Взятие удерживающего

2:6,7

(6) И ныне вы знаете, что не допускает открыться ему в свое время.
(7) Ибо тайна беззакония уже в действии, только не совершится до тех пор, пока не будет взят от среды удерживающий теперь, —

Стих 6. И ныне вы знаете, что не допускает — Существуют разногласия по поводу точной функции наречия «ныне». Наилучшим образом следует принять его так, как в данном переводе, где оно соотносится со словами «вы знаете». Значение этого слова, очевидно, обобщающее, и оно продолжает мысль ст. 5: «Вы помните, что я говорил вам, пока был у вас, и теперь вы знаете это сами». Они знали, потому что им было сказано прежде. «Что не допускает» — это причастие настоящего времени активного залога в форме среднего рода, единственного числа, винительного падежа. Одни отождествляли эту сдерживающую силу с иудейским государством, римским государством, самим Павлом и даже Иаковом из Иерусалима. Другие предполагали, что удерживающий — это Святой Дух, проповедь евангелия или Бог, действующий во Вселенной. Под формой среднего рода этой неличной формы глагола может скрываться лю-

бое из вышеперечисленного, но употребление мужского рода в ст. 7 в отношении того же самого производит проблемы. Христиане в Фессалонике знали, потому что Павел говорил им об этом. Однако нам об этом не сказано, и любое отождествление будет только догадкой. Мое предположение (догадка) состоит в том, что это Бог, действующий во Вселенной. Это согласуется с употреблением среднего и мужского родов в соответствующих высказываниях. Это также не противоречит другим отрывкам Писания.

открыться ему в свое время. — Чтобы открыться ему в свое время (ПК). Структура этого предложения в греческом языке, предлог плюс определенный артикль плюс инфинитив, могла бы означать «до тех пор, пока он откроется в должное время», но более вероятно, что значение именно такое, как в нашем переводе: «чтобы...». Цель, вводимая словом «чтобы», — это цель, преследуемая Богом, и очевидно, что как человек греха, так и удерживающий находятся в конечном итоге под Его полным контролем. «В свое время» показывает, что в замысле Божьем об этом «открытии» существует такое понятие, как «должное время».

Стих 7. Ибо тайна беззакония уже в действии, — Слово «тайна» (греч.: *mysterion*) употребляется в Новом Завете для обозначения того, что было сокрыто от человека, но теперь становится известным при раскрытии предназначений Божьих. «Тайну беззакония», очевидно, следует понимать как дьявольский двойник тайны предназначений Божьих. Во время написания она уже действовала, но была по большей части скрыта с поверхности. О ней было достаточно много известно, чтобы знать, что она уже действовала в то время.

только не совершится до тех пор, пока не будет взят от среды удерживающий теперь, — Удерживающий в данном случае олицетворяется, и продолжительность его действия ограничена. Смысл этого в том, что зло было в действии, но не было полностью раскрыто. Оно сдерживалось во время написания этих слов, но в должное время этот сдерживающий фактор будет устранен.

Вопрос о том, кто этот удерживающий, вызывал большие споры, но никто не может дать точного ответа. Мы знаем то, что Бог управляет всем и Его цели будут достигнуты.

г) Беззаконник

2:8-12

(8) И тогда откроется беззаконник, которого Господь Иисус убьет духом уст Своих и истребит явлением пришествия Своего, (9) Того, которого пришествие, по действию сатаны, будет со всякою силою и знаменами и чудесами ложными, (10) И со всяким неправедным обольщением погибающих за то, что они не приняли любви истины для своего спасения. (11) И за сие пошлет им Бог действие заблуждения, так-что они будут верить лжи, (12) Да будут осуждены все не веровавшие истине, но возлюбившие неправду.

Стих 8. И тогда откроется беззаконник, — «И тогда» употребляется как противопоставление словам «и ныне» в ст. 6. «Откроется» отмечает третий случай употребления этого слова в отношении беззаконника (стихи 3,6,8). В должное время откроется беззаконник, но только после того, как произойдут события в ст. 7. Это предложение, введенное словами «и тогда», завершает аргумент в стихах 6 и 7 и открывает вход для двух очень важных моментов: (1) «которого Господь убьет» и (2) значимость «пришествия» беззаконника.

которого Господь Иисус убьет духом уст Своих — Слово «убьет» (греч.: *anaireo*) может означать «отнимать, истреблять, умерщвлять». Это слово употребляется для обозначения убийства и в этом стихе предполагает, что конец беззаконника будет таким же, как и конец человека, которого убивают. В некоторых манускриптах употреблено слово *analisko*, предполагающее уничтожение огнем, но эти рукописи имеют менее убедительные свидетельства своему соответствию оригиналу. «Духом уст Своих» отражает мысль из Книги пророка Исаии 11:4 и называет орудие истребления, которым воспользуется Иисус. Слово «дух» переведено со слова *pneuma*, «дух, ветер, дыхание», и может означать Его слово и Его дыхание. Первое кажется наиболее вероятным.

и истребит явлением пришествия Своего, — Слово, переведенное как «истребит», это *katargeo*. Это слово имеет несколько возможных переводов, что отражается в различных версиях Библии. Обратитесь к книге Леона Морриса (с. 230), где подробнее говорится о сложностях, сопряженных с переводом этого слова. В этом стихе заключена идея о том, что беззаконник станет бездействующим, не имеющим силы. Его более не будут считать значимым. Это слово в определенной степени указывает на то, что будет вовлечено в истребление. «Явлением пришествия Своего» —

это параллельное выражение средства. «Явление» (греч.: *epiphaneia*) употреблено в Новом Завете только в этом стихе и в Посланиях к Тимофею и Титу. Один раз (2 Тим. 1:10) оно употреблено в отношении первого пришествия в плоти, во всех других случаях, как и в этом стихе, слово означает второе пришествие Христа. «Пришествие» (греч.: *parousia*) — это общепринятое слово для обозначения второго пришествия Христа. Сочетание этих двух слов подчеркивает, что все устройство системы беззаконника будет лишено силы действовать великолепием присутствия Господа.

Стих 9. Того, которого пришествие, по действию сатаны, будет со всякою силою и знамениями и чудесами ложными, — Переводчики совершенно оправданно добавили слово «того» с целью показать, что следующие слова относятся к беззаконнику. Употребив слово «пришествие» (греч.: *parousia*), как представляется, Павел намеренно противопоставляет его пришествие с Христовым. Пришествие беззаконника совершается «по действию сатаны». В греческом тексте «будет» на самом деле употреблено в настоящем времени, что указывает на несомненность его пришествия. Его «действие», слово, которое обычно употребляется в отношении силы Божьей, имеет своим источником сатану; то есть его действие будет соответствовать сущности сатаны. Это не сам сатана, но вдохновляется им. «Знамения и чудеса» употребляются для описания чудес Христа и Его апостолов (Деян. 2:22,43; 4:30; Рим. 15:19; Евр. 2:4); но здесь относятся к действию беззаконника. «Знамения» указывают на нечто зримое и предполагают какую-либо значимость, стоящую за действием или действиями; «чудеса» означают что-либо исключительное, заставляющее людей удивляться. Слово «ложными», очевидно, описывает все три существительных: силу, знамения и чудеса. Смысл этого в том, что беззаконник будет действовать, проявляя все формы силы, подкрепляя это знамениями и чудесами, предназначение которых — обман.

Стих 10. И со всяким неправедным оболещением погибающих — Еще больше становится известно о действии беззаконника. После упоминания о том, что он придет со всевозможными силами, теперь раскрывается то, что его действие будет включать все виды обмана, которые только сможет изобрести зло. Подобно своему господину, он — обманщик и пользуется этой способностью постоянно. Он намеревается обмануть «погибающих», то есть тех, которые уже погибают. Он хочет удержать их в этом положе-

нии и, если возможно, привести их к совершению еще более тяжких грехов. Какую именно форму принимают его лживые дела, здесь не сказано. Конечно, сатана и его силы стремятся обмануть также и христиан, но в этом стихе упоминаются неверующие.

за то, что они не приняли любви истины для своего спасения. — Предлог, вводящий это придаточное предложение, встречается в писаниях Павла только в этом стихе. Он употребляется Лукой в контекстах суда за грехи (Лук. 1:20; 19:44; Деян. 12:23). Выражение «они не приняли любви истины» ясно показывает, что упоминаемые здесь люди несут ответственность за свою потерянность. «Приняли» переведено со слова *dechomai* и предполагает обширные возможности, но такое отношение, которое не приветствовало, или не приняло с радостью, представленную истину. «Истина» — это евангельская весть. Человек, не принимающий истину, открывает себя всевозможным заблуждениям (срав. Рим. 1:18-28). Слова «для своего спасения» тесно связаны со всем этим придаточным предложением: принятие любви истины ведет к спасению; отвержение истины ведет к гибели.

Стих 11. И за сие пошлет им Бог действие заблуждения, так что они будут верить лжи, — Так как они не любят истину (срав. Иоан. 3:19), Бог посылает действие заблуждения. «Пошлет» в греческом тексте употреблено в настоящем времени, что указывает на неизменный принцип, потому что тайна беззакония уже была в действии и гнев Божий был в силе (срав. Рим. 1:18; 2 Кор. 4:4). Отказывающиеся принять истину обнаруживают, что для них наступает суд в форме неспособности принять его. Контраст с таким положением наглядно проявляется в 1 Послании к Фессалоникийцам 2:13. «Действие заблуждения» буквально означает «сила обмана», посылаемая Богом, так что они начинают верить лжи, описанной в ст. 4. Конечно, Бог всегда позволял людям выбирать свой собственный путь, но они также должны испытать последствия. Исаия преподавал этот принцип примерно за 700 лет до Павла (Ис. 66:3,4). Такой же принцип мы находим в Послании к Римлянам 1:24,26,28, где сказано, что «предал их Бог», потому что они отказались следовать истине и делали то, что им хотелось. Вполне можно сказать, что средство, при помощи которого человек обманывается, — это допускающий фактор Божий, а не прямое воздействие Бога (Келси, с.157). Сатана всегда ограничивается Богом. Бог допускает искушения, будь то обман, страдание, возму-

щение против Бога или что-либо другое, что побуждает людей отвергнуть истину. «Неправда» в данном стихе — это ложь, и это, очевидно, относится к отрицанию основной истины о том, что Бог есть Бог, в результате чего поклонение воздается кому-то или чему-то еще, как например, «человеку греха». Вначале человек выбирает, во что ему верить, и уж затем исполняется нравственный и духовный закон Божий.

Стих 12. Да будут осуждены все не веровавшие истине, — Эти слова устанавливают цель действия Божьего, упоминаемого в ст. 11. «Осуждены» — это сослагательная форма аориста пассивного залога от глагола *krino*, которая указывает на раз и навсегда осуществленное действие осуждения. Моррис (с. 235) верно указывает, что в данном случае в греческом тексте употребление слова «судить», а не «осуждать», совершенно оправданно, так как это подчеркивает цель суда. Действие Бога справедливо.

но возлюбившие неправду. — Отвержение истины — это не просто упражнение в теории, оно оказывает воздействие на всю жизнь человека. «Истина» и «ложь» имеют нравственную подоплеку, потому что отвергнуть истину означает отвергнуть Бога и Его слово. Такой человек будет находить удовольствие в несправедности и будет судим как активный исполнитель того, что противно истине. Обратите внимание на схожую мысль в Послании к Римлянам 2:8 и ее противоположность в 1 Послании к Коринфянам 13:6.

3. БЛАГОДАРЕНИЕ И НАСТАВЛЕНИЕ

2:13-15

(13) Мы же всегда должны благодарить Бога за вас, возлюбленные Богом братия, что Бог от начала, чрез освящение Духа и веру истине, избрал вас ко спасению, (14) К которому и призвал вас благовествованием нашим, для достижения славы Господа нашего Иисуса Христа. (15) Итак, братия, стойте и держите предания, которым вы научены или словом, или посланием нашим.

Стих 13. Мы же всегда должны благодарить Бога за вас, возлюбленные Богом братия, — Ответив на размышления о человеке греха, Павел обращается к теме, представленной в 1 Послании к Фессалоникийцам 1:4. Эти слова очень схожи с 1:3 в этом послании и подчеркивают, что он и его соратники «должны» благодарить Бога за читателей. Это высказывание более выразительно, чем в 1:3, потому что оно усилено употреблением местоимения «мы» в эмфатическом положении. Повторение слова «все-

гда» предполагает, что он видел постоянство читателей в их образе жизни, поэтому благодарение также должно быть постоянным. «Возлюбленные» — это совершенное причастие, которое подчеркивает, что читатели были любимы Богом с какого-то момента времени в прошлом и по-прежнему были предметом Его любви во время написания этих слов.

что Бог от начала, чрез освящение Духа и веру истине, избрал вас ко спасению, — Павел приводит объяснение словам в первой части стиха, вводимое словом *hoti*, «что», как в 1 Послании к Фессалоникийцам 2:13 и в 1:3 этого послания. Причиной для этого краткого обзора событий было поддержать малодушных. Они не только были избраны, они были частью замысла Божьего от начала (срав. 1 Кор. 2:7; Еф. 1:4; 3:5,6,11). С самого начала Бог имел целью призвать язычников, также как и иудеев, в Свое вечное Царство. Эти слова не означают, что Бог избрал отдельных людей ко спасению безо всяких условий. Должно было совершиться проповедование евангелия, и избранным будет только тот, кто услышит и откликнется в вере на эту весть (срав. ст. 14). Факт того, что слово «вас» является дополнением к глаголу «избрал», не меняет значение отрывка.

Целью Бога было спасти, а средством, при помощи которого этого можно было достичь, было «освящение Духа». «Освящение» (греч.: *hagiasmos*) по сути означает быть взятым в удел для Бога (срав. 1 Фес. 4:3), и это достигалось и достигается сейчас Святым Духом, когда человек следует Его учению. Этот процесс будет закончен во время второго пришествия (1:10). Действие Духа тесно связано с «верой истине». Контраст между теми, о которых говорится здесь, и «не веровавшими истине, но возлюбившими неправду» очень нагляден. «Истина» — это откровение Божье о том, как человек может стать праведным через Иисуса Христа, то есть евангелие.

Стих 14. К которому и призвал вас благовествованием нашим, — «К которому» относится к спасению, в которое Бог призвал людей. «Призвал» — это форма аориста, указывающая на то время, когда они услышали евангелие и откликнулись на него в повиновении. Фактически, этим призывом была проповедь евангелия, и его принятие сделало призыв действенным в жизни человека. Бог по-прежнему также призывает людей сегодня. «Наше благовествование» — это евангелие, принятое и проповеданное авторами 1 и 2 Посланий к Фессалоникийцам.

для достижения славы Господа нашего Иисуса Христа. — Призыв от Бога имеет очень понятную цель: обретение славы Христа. В определенной степени мы разделяем эту славу в этой жизни (1 Фес. 2:12; 2 Фес. 1:12), но здесь подчеркивается слава, которую мы разделим во время *parousia* (1:10; срав. 1 Иоан. 3:2). Обратите внимание, что слово «достижение» не означает, будто человек может своими усилиями заслужить спасение. Новозаветное учение понятно утверждает, что спасение исходит от Бога через Иисуса Христа, но оно дается только тем, которые откликаются на него в послушании веры.

Стих 15. Итак, братия, стойте — «Итак» тесно связывает следующие слова с предыдущим стихом и показывает, что его цель состояла в том, чтобы дать основание для повеления, которое сейчас последует. «Стойте» повторяется из 1 Послания к Фессалоникийцам 3:8, или, по крайней мере, акцент исходит оттуда. Необходимость этого занимает одно из центральных мест в этих посланиях. Здесь мысль особенно отражает опасность отступления через лжеучение.

и держите предания, которым вы научены — Есть только один путь крепко стоять на ногах — это постоянно придерживаться того, что было передано, «преданий», Павлом и его сорботниками. Если бы они твердо усвоили основополагающее христианское учение и обрели устойчивость в его осуществлении, не возникло бы нужды в таком послании.

или словом, или посланием нашим. — «Предания», которых они должны были придерживаться, в первую очередь передавались устным словом. Павел рассказывал читателям об этих вопросах в течение времени, проведенного с ними (срав. 1 Фес. 1:5,6; 2:13; 2 Фес. 2:5). Также в этом стихе Павел упоминает письменный документ. Несомненно, речь идет о первом письме. Здесь не делается никаких различий между устным и письменным словом. В этом высказывании большое значение имеет слово «нашим». Мы сразу вспоминаем учение, словом или посланием, вызвавшее смятение относительно времени пришествия в 2:2,3. Приниматься должны были только сообщения от Павла и его сорботников. (Обратите внимание на 3:17.) Важно помнить, что Павел призывает своих читателей придерживаться того, что им было передано от него самого и его сорботников-проповедников, а не того, что могло появиться позднее.

4. МОЛИТВА О ЧИТАТЕЛЯХ

2:16,17

(16) Сам же Господь наш Иисус Христос и Бог и Отец наш, возлюбивший нас и давший утешение вечное и надежду благу во благодати, (17) Да утешит ваши сердца и да утвердит вас во всяком слове и деле благом.

Стих 16. Сам же Господь наш Иисус Христос и Бог и Отец наш, возлюбивший нас и давший утешение вечное и надежду благу во благодати, — Молитва, начинающаяся в ст. 16, очень схожа по словарному составу с той, которую мы читаем в 1 Послании к Фессалоникийцам 3:11-13. Автор знал, что христиане в Фессалонике не могли достичь всего необходимого своими силами. В этой короткой молитве он обращает их внимание на источник необходимой помощи. Упоминание Иисуса перед Отцом не является необычным, так как Павел делает то же самое в 1 Послании к Коринфянам 13:13 и в Послании к Галатам 1:1. Несмотря на множественное число подлежащего, два описательных причастия, «возлюбивший нас и давший», употреблены в единственном числе, также как и два глагола, «утешит» и «утвердит» в ст. 17. Мысль заключается в том, что как Отец, так и Сын являются источником помощи. Источник «вечного утешения» и «благой надежды» мы также находим в них обоих (Иоан. 3:16; Гал. 1:4). Обратите внимание, что и «утешение», и «надежда» возможны «во благодати».

Стих 17. Да утешит ваши сердца — Утешить означает нечто большее, чем похлопать по спине, сопровождая это успокаивающими словами. Это слово по сути означает «придать силы, ободрить», чтобы человек смог справиться с испытаниями, ждущими его впереди. Этот глагол употреблен в форме аориста желательного наклонения, и его наилучшим образом следует воспринимать как пожелание-молитву.

и да утвердит вас во всяком слове и деле благом. — «Утвердит» также несет в себе идею укрепления, чтобы придать человеку устойчивость и твердость. Христианин должен быть в такой гармонии с Богом и Его Словом, что вся его жизнь — слово и дело — проходила в уверенности в Божьей любви и предназначении, чтобы он отвергал искушения вне зависимости от сиюминутных последствий.

ГЛАВА 3

IV. НАСТАВЛЕНИЕ ЦЕРКВИ

3:1-18

1. ПРОСЬБА О МОЛИТВАХ

3:1,2

(1) Итак молитесь за нас, братия, чтобы слово Господне распространялось и прославлялось, как и у вас, (2) И чтобы нам избавиться от беспорядочных и лукавых людей; ибо не во всех вера.

Стих 1. Итак молитесь за нас, братия, — Хотя слово «итак» (греч.: *loipon*) может указывать на завершение письма, как во 2 Послании к Коринфянам 13:11 (переведено как «впрочем») или Послании к Ефессянам 6:10 (переведено как «наконец»), это не является обязательным (срав. Фил. 3:1; 4:8 и 1 Фес. 4:1). Это слово может указывать на дополнительные важные наставления, имеющие большую практическую направленность (срав. 1 Фес. 4:1-5:22). «Молитесь за нас» — это просьба, с которой Павел обратился к своим друзьям в нескольких церквях (Рим. 15:30; 2 Кор. 1:11; Еф. 6:18-20; Фил. 1:19; Кол. 4:3,4). Здесь подбор и порядок слов практически совпадает с просьбой в первом письме (5:25), но имеет более конкретный характер. Глагол употреблен в настоящем времени и имеет значение «продолжайте молиться».

чтобы слово Господне распространялось и прославлялось, как и у вас, — Молитвы за Павла и его сотрудников-проповедников следовало конкретно посвятить тому, чтобы «слово Господне», евангелие, быстро «распространялось» и «прославлялось», и это, очевидно, означает, что оно должно одерживать победы в слушающих. Слово Божье не мертво и не лишено жизни, но оно живое и действенное (Евр. 4:12). Если «слово Господне» распространяется, это происходит от того, что христиане активно провозглашают это слово в мире. Только через возвешение слова мужчины и женщины могут прийти к вере, и через это прославится слово (срав. Рим. 10:17).

Прибавление комментария, «как и у вас», вероятно, относится к принятию евангелия среди жителей Фессалоники (1 Фес. 1:2-10). Представляется естественным, что слова Павла включают прежнее

принятие евангелия во время пребывания в Фессалонике, а также продолжавшееся принятие слова во время написания этого письма.

Стих 2. И чтобы нам избавиться от беспорядочных и лукавых людей; — Вторая часть этого прошения состоит в том, чтобы Павел и другие миссионеры избавились от своих врагов (срав. Рим. 15:31). Слово «избавиться» (греч.: *rhuomai*) буквально означает «привлекать к себе», но со временем стало означать «спасти или избавить» (Дж. Эббот-Смит). Препятствия, которые мешали скорому распространению и прославлению «слова Господня» в тех местах, где трудился Павел, и также в Фессалонике, заключались в противодействии со стороны людей. «Беспорядочные» (греч.: *atopos*) в основном означает «неуместный, неподобающий, случайный, неподходящий, возмутительный, негодный» (Мултон-Миллиган). Автор имеет в виду тех, которые были способны на вызывающее поведение. Это слово описывает манеру вести себя, в то время как следующее относится к характеру. «И лукавых людей» относится к особому классу людей, как показывает употребление в греческом тексте определенного артикля. Это были люди, которые активно старались развратить других, а также, вполне вероятно, противники из числа иудеев, упоминаемые в Книге Деяний 18:12 и след. и 1 Послании к Фессалоникийцам 2:16.

ибо не во всех вера. — Слово «вера», очевидно, относится к христианской вере. Известно, что это слово может означать «верность» или «преданность», но в других отрывках оно имеет такое значение только в отношении Бога. Некоторые предлагают принять здесь значение «доверие», но это очень сомнительно. Мысль здесь в том, что не все веруют в Иисуса Христа как Господа и Спасителя, или не все придерживаются основ христианского учения (срав. Иуд. 1:3). Очевидно одно, что противники не были в церкви, это были неверующие.

2. ВЫРАЖЕНИЕ УВЕРЕННОСТИ В ГОСПОДЕ

3:3-5

(3) Но верен Господь, Который утвердит вас и сохранит от лукавого. (4) Мы уверены о вас в Господе, что вы исполняете и будете исполнять то, что мы вам повелеваем. (5) Господь же да управит сердца ваши в любовь Божию и в терпение Христово.

Стих 3. Но верен Господь, — Игра слов — «вера» и «верный» — не является чем-то необычным в писаниях Павла. Несомнен-

но, он хотел противопоставить Господа и не имеющих веру. Те же, которые полагают свою веру на Господа, могут рассчитывать на то, что Он хранит верность всему Своему слову. «Господь», вероятно, относится к Иисусу Христу, хотя Павел мог и не иметь здесь в виду четкого различения Отца и Сына.

Который утвердит вас — Эти слова напоминают нам молитвы в 1 Послании к Фессалоникийцам 3:13 и во 2 Послании к Фессалоникийцам 2:17. Автор обращается от своего положения к ситуации читателей. Господь не оставит их без помощи, но даст возможность выхода из всякого искушения (1 Кор. 10:13).

и сохранит от лукавого. — Эти слова напоминают нам Евангелие от Матфея 6:13. «Лукавый», более чем вероятно, в данном случае относится к личности дьявола, чем ко злу в целом, чтобы противопоставить личность Господа и дьявола. «Вера», за которую они держатся, будет основанием для необходимой помощи.

Стих 4. Мы уверены о вас в Господе, — Продолжается мысль об уверенности: вначале была выражена уверенность в Господе, теперь выражается уверенность в читателях, потому что они были в Господе. Павел прокладывает путь к повелениям, данным читателям в стихах 6-15 для принятия и исполнения.

что вы исполняете и будете исполнять то, что мы вам повелеваем. — Нет никаких сомнений в верности читателей, и не предвидится никаких сомнений в будущем. Повиновение в прошлом было основанием для уверенности в том, что они будут повиноваться в будущем, и здесь подчеркивается именно это будущее повиновение (срав. Финдли, с. 202). Слово «повелеваем» (греч.: *parangello*) означает приказ, за которым стоит власть.

Стих 5. Господь же да управит сердца ваши в любовь Божию — Несмотря на то, что апостол похвалил обращенных, нет указаний на то, что они могли положиться сами на себя. По этой причине он молится, чтобы Господь управил, — дал верное направление, удалил препятствия, — их сердца таким образом, что они смогут сосредоточить всю свою жизнь на любви Божией. Выражение «любовь Божию» может означать либо (1) любовь Бога к нам, либо (2) нашу любовь к Богу. В писаниях Павла обычным является первое употребление слова. Возможным в данном случае было бы принятие широкого смысла слова, включающего оба значения, с некоторым перевесом первого (срав. Лайтфут, с. 127,128).

и в терпение Христово. — Здесь мы находим такую же сложность, как и в предыдущем выражении. Однако общепризнанно, что эти слова относятся к терпению, или стойкости, Христа, проявленными в Его способности терпеть (Евр. 12:1-3).

Не будучи слишком догматичными в этом случае, мы могли перефразировать эти два выражения следующим образом: «Господь да научит и даст вам возможность любить так, как любит Бог, и быть такими терпеливыми, как Христос».

3. РАБОТА С БЕСЧИННЫМИ

3:6-15

а) Недопущение терпимости к бесчинному поведению

3:6

(6) Завещаем же вам, братия, именем Господа нашего Иисуса Христа, удаляться от всякого брата, поступающего бесчинно, а не по преданию, которое приняли от нас,

Стих 6. Завещаем же вам, братия, именем Господа нашего Иисуса Христа, — В ст. 4 авторы упомянули свою уверенность в том, что читатели исполняют «то, что мы повелеваем». В этом стихе по крайней мере одно из этих повелений выражено определенно. Предмет разговора о бесчинном поведении вводится в 1 Послании к Фессалоникийцам 4:11,12 и 5:14. Некоторые из фессалоникийцев не последовали совету, данному в первом письме, поэтому Павел «завещает», то есть, повелевает (греч.: *parangello*) им во имя Христа. Это повеление указывает на власть, а также предполагает призыв поступать как Его служители, для Его чести и славы.

удаляться от всякого брата, поступающего бесчинно, а не по преданию, которое приняли от нас, — Некоторые поступали бесчинно, то есть они не сумели исполнить наставления, данные в первом письме: жить тихо, делать свое дело, работать своими руками и поступать должным образом перед неверующими, и некоторые были описаны как «бесчинные» уже тогда (1 Фес. 4:11,12; 5:14). От таких верные должны «удаляться», то есть держаться от них в стороне. Слово «бесчинно» (греч.: *ataktos*) в основном означает «беспорядочно; неправильно; не в ногу; лениво», но сущность вопроса можно вывести только из контекста, особенно в следующих стихах. Те, от которых читатели должны удаляться, не живут

в соответствии с преданием от Павла и его соратников. Это предание, учение было дано устно и в письменной форме в первом письме. Это учение относится к личному повседневному поведению. То поведение, которого следовало остерегаться, не соответствовало христианским принципам. Представляется несомненным, что праздность была одним из вопросов, вовлеченных в контекст. Слова «которое приняли от нас» показывают, что те самые люди, которые приняли наставления Павла, не повиновались им. Целью таких действий было поддержание чистоты в общине и сохранение отличительной подлинности христианства. Сравните это со схожим увещанием в Послании к Римлянам 16:17,18.

б) Пример авторов

3:7-9

(7) Ибо вы сами знаете, как должны вы подражать нам; ибо мы не бесчинствовали у вас, (8) Ни у кого не ели хлеба даром, но занимались трудом и работою ночь и день, чтобы не обременить кого из вас, — (9) Не потому, чтобы мы не имели власти, но чтобы себя самих дать вам в образец для подражания нам.

Стих 7. Ибо вы сами знаете, как должны вы подражать нам; — Авторы послания еще раз призывают к знанию читателей. Подобный призыв уже был обращен к ним прежде несколько раз, в первом послании — десять раз и один раз во втором письме, 2:6. Слово «подражать» означает «имитировать» и употребляется Павлом несколько раз. Смысл этого в том, что читатели должны следовать образцу в словах, а также примеру миссионеров. Здесь конкретно говорится о том, чтобы заниматься делом, а не проводить время праздно. Обратите внимание, что слово «должны» (греч.: *dei*) придает этим словам авторитет и показывает, что если они хотят быть угодными Господу, им необходимо подражать проповедникам.

ибо мы не бесчинствовали у вас, — Люди, впервые принешие евангелие в Фессалонику, не делали ничего неподобающего и не вели себя праздно. Об их поведении среди местных христиан говорилось в 1 Послании к Фессалоникийцам 2:9-12, и следующие стихи в этом контексте еще раз подчеркивают эту мысль.

Стих 8. Ни у кого не ели хлеба даром, — Павел и его товарищи не принимали помощь во время своего пребывания в Фесса-

лонике, чтобы подать хороший пример. Не было бы ничего плохого в принятии помощи, что наглядно показал Сам Иисус (Мат. 10:10), но они были озабочены тем, как бы не стать камнем преткновения для других.

но занимались трудом и работою ночь и день, чтобы не обременить кого из вас, — «Но» — это выразительный противительный союз (греч.: *alla*), который показывает, что действия миссионеров были противоположны тем, о которых он предостерегает. Павел и другие работали много и постоянно, «ночь и день», чтобы достичь своих целей (срав. 1 Фес. 2:9; 2 Кор. 11:9). Проповедники не хотели возлагать финансовой или какой-либо другой ноши на новообращенных.

Стих 9. Не потому, чтобы мы не имели власти, но чтобы себя самих дать вам в образец для подражания нам. — В добавление к учению Иисуса о том, что «трудящийся достоин пропитания» (Мат. 10:10), Павел позднее выразил эту же мысль в 1 Послании к Коринфянам 9:4,5, но он добавляет, что он отказался от своего права, потому что не хотел дать кому бы то ни было основания обвинить его в эгоистичных побуждениях. Они отказались обременять людей, чтобы «себя самих дать в образец для подражания». «Образец» означает «пример». Последнее предложение — это придаточное предложение цели, показывающее, что авторы хотели разрушить притязания тех, которые вели себя бесчинно. Если имевшие право на поддержку отказались от него, то насколько больше должны желать работать те, которые такого права не имеют.

в) Кто не работает, тот не ест

3:10

(10) Ибо, когда мы были у вас, то завещевали вам сие: если кто не хочет трудиться, тот и не ешь.

Стих 10. Ибо, когда мы были у вас, то завещевали вам сие: если кто не хочет трудиться, тот и не ешь. — Павел обращается от примера, данного читателям, к наставлениям, которые были многократно представлены в личном присутствии. В этом стихе подчеркивается наставление, или предание. Так как жители Фессалоники были в большинстве своем представителями греческой культуры, они полагали, что работа существовала только для ра-

бов. Учение о необходимости работать постоянно преподавалось в Фессалонике со времен Павла, что отражается в Наставлениях 12:3,4. Относительно того, кто «приходит во имя Господа», его следует принять и помогать, но если он «поселяется у вас и имеет ремесло, пусть он зарабатывает себе на хлеб. Но если у него нет ремесла, обеспечивайте его согласно вашему разумению, так чтобы никто не жил среди вас праздно, потому что он христианин» (датировано ок. 130 г. от Р.Х.).

Повеление Павла понятно: «Если кто-то не работает, пусть и не ест». Это обязательно к применению и относится к нежеланию трудиться, а не к неспособности. Подобные высказывания встречаются как в иудейских, так и в греческих писаниях, но точного соответствия найдено не было. Наиболее вероятным представляется, что этот этический принцип христианства был впервые установлен Павлом.

г) Призыв к самим бесчинным

3:11-13

(11) Но слышим, что некоторые у вас поступают бесчинно, ничего не делают, а суетятся; (12) Таковых увещаем и убеждаем Господом нашим Иисусом Христом, чтобы они, работая в безмолвии, ели свой хлеб. (13) Вы же, братия, не унывайте, делая добро.

Стих 11. Но слышим, что некоторые у вас поступают бесчинно, ничего не делают, а суетятся; — Возможно, информация об этом поступила вместе с информацией о неправильном понимании пришествия Христа. Вероятно, эта новость была получена не один раз, так как Павел употребляет глагол настоящего времени для выражения этого. Новость состояла в бесчинном поведении со стороны некоторых из них. Они были праздными, и это способствовало тому, что они стали «суетиться». «Суетятся» переведено с глагола, означающего «избегать работу, растрачивать силы» и «любить вмешиваться в чужие дела». Они не заботились о своих собственных делах, но были очень заняты делами других людей (1 Фес. 4:11; 1 Пет. 4:15).

Стих 12. Таковых увещаем и убеждаем Господом нашим Иисусом Христом, — Употребление обоих глаголов придает высказыванию выразительность. Повеление, данное в Господе Иисусе Христе, передает власть Господа, стоящую за этими словами, и предполагает, что так как авторы и читатели вместе были во Хри-

сте как члены Его тела, то не может быть промедлений в исправлении ситуации.

чтобы они, работая в безмолвии, ели свой хлеб. — «В безмолвии» указывает на определенный внутренний настрой, которого не было среди читателей раньше. Они уже смотрели на работу с презрением, а теперь с волнением по поводу пришествия Господа; они попросту отвергали понятную необходимость трудиться, хотя об этом они были предупреждены. Им было необходимо зарабатывать себе на жизнь, чтобы не нуждаться в помощи со стороны других людей. Нил точно подвел итог этому вопросу: «Перестаньте суетиться, перестаньте лениться и перестаньте просить» (с. 195).

Стих 13. Вы же, братия, не унывайте, делая добро. — «Вы же» представляет контраст между теми, которые описаны как «бесчинные», и теми, которые не были в этой группе. Структура этого предложения указывает, что Павел побуждает их никогда не уставать от совершения добра. «Унывайте» переведено со слова, которое может означать «вести себя плохо, быть трусливым, терять мужество или слабеть». «Делая добро» означает поступать по доброду, благородно. Здесь совершение добра употреблено в противовес «бесчинному» поведению.

**д) К бесчинным следует относиться строго,
но как к братьям
3:14-15**

(14) Если же кто не послушает слова нашего в сем послании, того имейте на замечании и не сообщайтесь с ним, чтобы устыдить его; (15) Но не считайте его за врага, а вразумляйте, как брата.

Стих 14. Если же кто не послушает слова нашего в сем послании, — Слово, переведенное как «послушает», употреблено в форме настоящего времени, что было бы уместным с точки зрения читателей. «В сем послании» относится к письму, которое они читали, а не тому, которое должны написать фессалоникийцы. Христиане в Фессалонике должны были предпринять действия в отношении тех, которые не «держали предания» (2:15) или которые «поступали бесчинно» (3:6). Повиновение тому, чему учил апостол, является испытанием ученичества, потому что это и есть на самом деле слово Божье (срав. 1 Фес. 2:13).

того имейте на замечании — «На замечании» (греч.: *semeioo*) означает больше, чем «заметить кого-либо». Это означает «отметить, выделить, обратить внимание» и указывает на серьезный вопрос. Употребление среднего залога, как представляется, означает «отмечайте для себя» и превращает это в личную ответственность. Следовало проводить тщательное разграничение тех, кто повиновался, от тех, кто этого не делал. Это слово употребляется в Новом Завете только в этом стихе. См. Послание к Римлянам 16:17, где выражена схожая мысль.

и не сообщайтесь с ним, — Такие непокорные люди должны исключаться из любой социальной активности, которая может ободрить их или дать повод думать, будто их поступки одобряются. Эта мысль схожа с тем, что мы читаем в 1 Послании к Коринфянам 5:9-11, но здесь слова предполагают менее суровое обращение.

чтобы устыдить его; — Повеление «не сообщаться с ним» имеет целью привести непокорного человека к его прежнему законному положению в общине и с Господом. Слова «чтобы устыдить его» подчеркивают, что ему необходимо покаяться, и необходимо внушить ему этот факт, на что указывает пассивный залог.

Стих 15. Но не считайте его за врага, а вразумляйте, как брата. — Эти слова напоминают о том факте, что проблемы в церкви привносят личные чувства в вопрос дисциплинирования. Непокорный человек — это брат во Христе, даже если он на данный момент проявляет непослушание. Его необходимо «вразумлять» (греч.: *noutheteo*), что буквально означает «исправлять», или «предупреждать», как брата, а не как врага (срав. Гал. 6:1). Целью этого, как и всегда в подобных контекстах, является приведение человека к покаянию. Обратите внимание на употребление этого слова в Книге Деяний 20:31 («учил»); Послании к Римлянам 15:14 («наставлять»); 1 Послании к Коринфянам 4:14; Послании к Колоссянам 1:28; 3:16; 1 Послании к Фессалоникийцам 5:12,14.

4. ЗАКЛЮЧЕНИЕ

3:16-18

а) Молитва о читателях

3:16

(16) Сам же Господь мира да даст вам мир всегда во всем. Господь со всеми вами!

Стих 16. Сам же Господь мира да даст вам мир всегда во всем. — Слово «же» (греч.: *de*) снова отмечает переход от наставлений и увещаний к молитве. Выражение «Господь мира» указывает на некоторые стороны Его сущности и подчеркивает, что только Он может принести истинный мир. Слово «всегда» не означает, что мир приходит в череде событий, но указывает на постоянное состояние мира. Словосочетание «во всем» выражает просьбу о том, чтобы мир продолжался вне зависимости от внешних обстоятельств. Глагол «даст» употреблен в желательном наклонении и выражает молитвенное ожидание или пожелание (Мул, с. 136).

Господь со всеми вами! — В этих словах молитва по сути повторяется и подводится ее итог. Господь обещал быть со Своим народом (Мат. 28:20), и что Он не покинет и не оставит их (Евр. 13:5), но эти обещания являются обусловленными. Они несомненны только до тех пор, пока те, которым они были даны, сохраняют верность. Если кто-нибудь, или они все, не будут постоянно хранить верность, Господь оставит их (срав. Рим. 1:24,26,28).

б) Знак подлинности

3:17,18

(17) Приветствие моею рукою Павловою, что служит знаком во всяком послании; пишу я так: (18) Благодать Господа нашего Иисуса Христа со всеми вами. Аминь.

Стих 17. Приветствие моею рукою Павловою, — Как представляется, Павел обычно диктовал свои послания, а затем писал несколько предложений своей рукой. Это, очевидно, было обычаем большинства авторов в тот период времени. Подобная практика достигала двух целей: (1) она показывала подлинность и (2) придавала письму более личностный характер. Особое упоминание о его руке в данном случае может указывать на то, что перед принятием всякого письма, которое якобы исходит от него, следует в первую очередь проверить наличие сделанных им записей (срав. 2 Фес. 2:2).

что служит знаком во всяком послании; пишу я так: — Эти слова подчеркивают тот факт, что написанное лично Павлом служит «знаком», или «признаком», который «отличает одного человека от другого, и одну вещь — от другой» (Дж. Эбботт-Смит).

Слова «пишу я так», очевидно, означают «вот как я пишу», а не обыкновение Павла, потому что он не ставил свою подпись, или автограф, на всех своих посланиях.

Стих 18. Благодать Господа нашего Иисуса Христа со всеми вами. Аминь. — За исключением слова «всеми», второе послание заканчивается так же, как и первое. Павел употребляет слово «все» в других благословениях. Но это, конечно, показывает, что он не хотел забыть о ком-либо в своей молитве о Господних благословениях.

ИЗБРАННАЯ БИБЛИОГРАФИЯ

ЛЕКСИКОНЫ

Abbott-Smith, G. *A Manual Greek Lexicon of the New Testament*.
Edinburgh: T. & T. Clark, 1964 reprint.

Bauer, Walter. *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature*. 2nd ed. revised by William F. Arndt, F. Wilbur Gingrich, and Frederick W. Danker. Chicago: University of Chicago Press, 1979.

Louw, Johannes P. and Nida, Eugene A. eds. *Greek-English Lexicon of the New Testament*. 2 vols. New York: United Bible Societies, 1988.

КОММЕНТАРИИ

Bruce, F.F. *1 and 2 Thessalonians*. Word Biblical Commentary, vol. 45. Waco, Texas: Word Books, Publishers, 1982.

Delling, Gerhard. «Kairos» in Theological Dictionary of the New Testament, 3:458-459. Edited by Gerhard Kittel. Translated and edited by Geoffrey W. Bromiley. Grand Rapids: Wm.B. Eerdmans Publishing Co., 1965.

Ellingworth, Paul and Nida, Eugene A. *A Translator's Handbook on Paul's Letters to the Thessalonians*. New York: United Bible Societies, 1976.

Fields, Wilbur. *Thinking Through Thessalonians*. Bible Study Textbook. Joplin, Missouri: College Press, 1963.

Findlay, G.G. *The Epistles of Paul the Apostle to the Thessalonians*. Cambridge Greek New Testament for Schools and Colleges. Cambridge: University Press, 1904.

Frame, James E. *A Critical and Exegetical Commentary on the Epistles of St. Paul to the Thessalonians*. International Critical Commentary. Edinburgh: T. & T. Clark, 1912.

Hendriksen, William. *Exposition of 1 and 2 Thessalonians*. Grand Rapids: Baker Book House, 1955.

Hogg, C.F. and Vine, W.E. *The Epistles to the Thessalonians*. Grand Rapids: Kregel Publications, 1959 reprint.

Kelcy, Raymond C. *The Letters of Paul to the Thessalonians*. The Living Word Commentary. Austin: R.B. Sweet Co., Inc., 1968.

Lenski, R.C.H. *The Interpretation of St. Paul's Epistles to the Colossians, to the Thessalonians, to Timothy, to Titus and to Philemon*. Minneapolis: Augsburg Publishing House, 1964 reprint.

Lightfoot, J.B. *Notes on the Epistles of St. Paul: 1 and 2 Thessalonians, 1 Corinthians 1-7, Romans 1-7, Ephesians 1:1-14*. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1957 reprint.

Lineberry, John. *Vital Word Studies In 1 Thessalonians*. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1960.

Lipscomb, David and Shepherd, J.W. *1 and 2 Thessalonians, 1 and 2 Timothy, Titus and Philemon*. A Commentary on the New Testament Epistles. Nashville: Gospel Advocate Company. 1942.

McGarvey, J.W. and Pendleton, Philip Y. *Thessalonians, Corinthians, Galatians and Romans*. Cincinnati: The Standard Publishing Company, 1916.

Mare, W. Harold. *Mastering New Testament Greek*. Grand Rapids: Baker Book House, 1977.

Marshall, I. Howard. *1 and 2 Thessalonians*. The New Century Bible. Grand Rapids: Wm.B. Eerdmans Publishing Co., 1983.

Milligan, George. *St. Paul's Epistles to the Thessalonians*. London: Macmillan, 1908.

Moffatt, James. *The First and Second Epistles to the Thessalonians*. The Expositor's Greek Testament. London: Hodder and Stoughton, MCMX.

Morris, Leon. *The First and Second Epistles to the Thessalonians: The English Text with Introduction, Exposition and Notes*. New International Commentary on the New Testament. Grand Rapids: Wm.B. Eerdmans Publishing Co., 1959.

Moule, C.F.D. *An Idiom Book of the New Testament Greek*. Cambridge: Cambridge University Press, 1959.

Moulton, James Hope, and Milligan, George. *The Vocabulary of the Greek Testament*. Grand Rapids: Wm.B. Eerdmans Publishing Co., 1963.

Neil, William. *The Epistle of Paul to the Thessalonians*. London: Hodder and Stoughton, 1950.

Thomas, Robert L. «1 and 2 Thessalonians,» in *The Expositor's Bible Commentary*, vol. 11. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1978.

Ward, Ronald A. *Commentary on 1 and 2 Thessalonians*. Waco, Texas: Word Books, Publisher, 1980 reprint.

Чарльз Эдвард Крауч

**ИССЛЕДОВАНИЕ
ПОСЛАНИЯ К ГАЛАТАМ**

Леон Крауч

**КОММЕНТАРИЙ
К ПЕРВОМУ И ВТОРОМУ
ПОСЛАНИЯМ
К ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ**

Учебно-методическое пособие

Лицензия ЛР № 065399 от 16.09.97

Подписано в печать 25.06.99. Формат 84х108/32.
Бумага офсетная. Гарнитура «Таймс». Печать офсетная.
Усл.-печ. л. 15,96. Заказ № 1535.
Тираж 3000.

Отпечатано с готового оригинал-макета
в типографии ГИПП «Вятка»
610044, г.Киров, ул.Московская, 122